

اسے بی سی (آڈٹ ہو رڈ آف سرکولیشن) کی مصدقہ اشاعت

لہ دعوت الحق

قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار



فون نمبر رجسٹریشن - ۲

فون نمبر دارالعلوم - ۲

ربیع الاول ۱۴۰۰ھ

جنوری ۱۹۸۰ء

جلد نمبر : ۱۵

شمارہ نمبر : ۴

استماریہ

| | | |
|----|-------------------------------|------------------------------|
| ۲ | سمیع الحق | نقش آغاز |
| ۵ | جناب سراج احمد فاروقی - کراچی | اسلامی قانون سازی |
| ۱۹ | مولانا نصیب علی شاہ بخاری | شاہ فیصل شہید |
| ۲۱ | مولانا محمد برہان الدین شنبلی | صحابہ کرامؓ اور ارتداد |
| ۳۴ | ڈاکٹر ضیاء الحق صدیقی - ملتان | کرکری مذہب کا تفصیلی جائزہ |
| ۵۵ | ادارہ | تبصرہ کتب |
| ۵۷ | شفیق فاروقی | دارالعلوم حقانیہ کے شب و روز |
| ۶۱ | سید امین گیلانی | ادبیات |

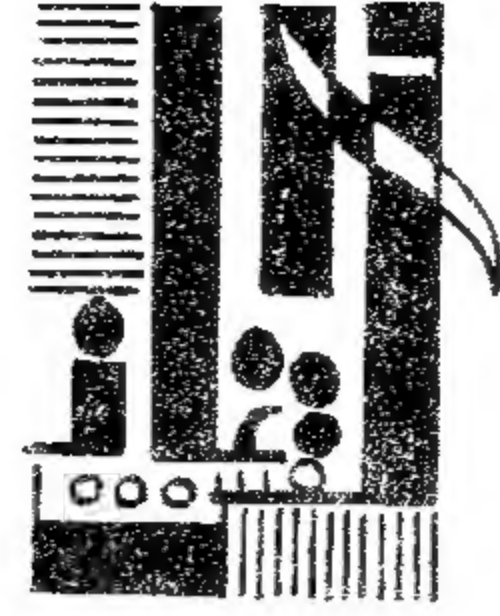


بدل اشتراک پاکستان میں سالانہ ۲۵ روپے - فی پرچہ ۲/۵۰ روپے بیرون ملک بحری ڈاک پونڈ ہوائی ڈاک پونڈ

سمیع الحق استاد دارالعلوم حقانیہ نے منظور عام پریس پشاور سے چھپوا کر دفتر الحق دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک شائع کیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سقوطِ کابل



بالآخر عصرِ حاضر کی سب سے بڑی انسانیت دشمن قوت روس نے مظلوم اور بے بس مسلم افغانستان کو اپنے شکنجہ استبداد میں کس لیا جس خطرہ کا الارم عرصہ سے ملتِ مسلمہ کو جھنجھوڑ رہا تھا وہ خطرہ نمودار ہو کر رہا اور حضرت عثمانؓ کے عہد کا کابل، صحابہ کرامؓ کا مفتوحہ افغانستان اس دور کے عظیم غاصب مذہب دشمن خلیفہٴ روس کے پنجہٴ ظلم میں آگیا۔ فَاِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَيْہِ رَاٰجِعُوْنَ۔ اِيهَا النَّفْسُ اَجْمَلِيْ جِزْعًا فَاِنَّ مَا تَحْذَرِيْنَ قَدْ وُقِعَ

اس ظلم و عدوان پر جزعِ فزع کا موقع نہیں نہ زبان و قلم کو یارے سخن ہے۔ طولانی تقریریں بہت ہو چکی ہیں قلم کی جولانیوں اور تحریر و ادب کی بوقلمونیوں سے بھی عالمِ اسلام شکم سیر ہو چکا ہے۔ علم و دانش کی فراوانی تحلیل و تجزیہ کی بھرمار، مذاکرات اور کانفرنسوں کی عیاشی پر جوشِ بیانات کے ہنگامے ان سب باتوں سے مسئلہ حل نہیں ہو سکتا۔ اب وقتِ عمل کا ہے عمل اور صرف عمل۔ سعیِ پیہم اور جہادِ مسلسل۔ طوفانِ برصغیر کے آہنی اور فولادی دروں سے ٹکرا رہا ہے۔ خلیجِ عرب کی عصمتِ خطرہ میں ہے۔ حرمین الشریفین کی عظمتِ گستاخ نگاہوں کی زد میں ہے۔ مملکتِ اسلامیہ پاکستان زیرِ کمان ہے۔ اور عالمِ عربِ ظالم صیاد کی کندہیں، کیا ایسے وقت میں بھی ہم جیسے علم و عمل کے تہی دامنوں کے تبصروں اور اداریوں کا موقع ہے۔ کاش! یہ قلم ٹوٹ چکا ہوتا اور یہ ہاتھ شل ہو چکے ہوتے کہ اس قیامتِ کبریٰ کے بعد تو یہ لایعنی شغلِ جاری نہ رکھا جاتا۔ یا لیتنی میت قبل ہذا و کنت لسنیافنسیا۔

وہ دیکھو بخارا اور سمرقند کی تاریخ اب کابل و ہرات میں دہرائی جا رہی ہے۔ قندھار و بلخ کے پر عظمت مینار جھک جھک کر ملتِ مسلمہ کو پکار رہے ہیں۔ علماء و مشائخ ایک ایک کر کے تہ تیغ ہو رہے ہیں۔ مدارس و خانقاہیں روسی افواج کی اصطبل بن چکی ہیں۔ بت شکن محمود کی قبر سہا ہونے کو ہے۔ مگر مکی معصوم مسلمانوں کے خون سے لالہ زار ہیں۔ ہاجرین کے لئے پٹے قافلے تسبیح کے بکھرے ہوئے دانوں کی طرح صحراؤں میں بھٹک رہے ہیں۔ اور اس کے ساتھ ہی دین کی آن اور ملت کی شان پر نشانہ ہونے والے غیور افغان مجاہدین بھی تو ہیں جو اس صدی میں فدایت و ایثار، قربانی اور جہاد کا سب سے روشن باب اپنے خون سے رقم کر رہے ہیں۔ کہ چودھویں صدی کی کتاب زندگی کا آخری ورق بدرِ حنین اور تبوک و یرموک کی عکاسی سے کیوں محروم رہے۔ — من المومنین رجال صدقوا ما عاهدوا اللہ علیہ۔ فمنهم من قضیٰ نحبه ومنهم من ينتظر۔ (صدق اللہ العظیم)

حق بقدر رسید | برصغیر کے علمی و دینی حلقوں کیلئے یہ خبر عظیم الشان مسرتوں کا باعث بنی کہ سعودی عرب

کے شاہ فیصل فاؤنڈیشن نے عالم اسلام کی ممتاز اور معروف علمی و دینی شخصیت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، ناظم ندوۃ العلماء کو ان کی عظیم اسلامی خدمات کے اعتراف و تحسین کے طور پر اس سال کے شاہ فیصل ایوارڈ کیلئے ان کا بھی انتخاب کیا۔ مولانا کو یہ انعام ان کی وسیع علمی و اسلامی خدمات ملک و بیرون ملک تقریروں اور ہدایت مؤثر تحریر اور بلند پایہ وقیع تصانیف سلم نوجوانوں میں اسلامی روح اور ولولہ کی نشرو نما اور اسلام کے خلاف پیدا کئے گئے شکوک و شبہات کا حکیمانہ رد اور اسلامی تہذیب کا مغربی تہذیب سے نہایت بے لاگ موازنہ اور مادہ پرست مغربی نظام کا دو ٹوک تجزیہ اس جیسی بیشمار خدمات کے صلہ میں دیا گیا ہے۔ مولانا کی مشہور کتاب **ماؤخر العالم بالخطاطین** اور **السيرة النبوة** جیسی وقیع اور مقبول کتابوں نے عالم عرب پر بالخصوص جو اثرات مرتب کئے اور انہیں اللہ تعالیٰ نے جن عظیم خدمات اور صلاحیتوں سے نوازا اور خلوص کی جو دولت انہیں ملی ان کے پیش نظر وہ کسی ایسی مادی داد و ستاش سے بلند ہیں اور عصری اعزاز و تکریم کی نہ ایسے افراد کو خواہش ہوتی ہے۔ تاہم اسلام اور مسلمانوں کے لئے اپنی زندگی وقف کرنے والوں کے لئے ایک گونہ ایسے اعزازات موجب محبت افزائی بنتے ہیں۔ مولانا نہ صرف انڈیا بلکہ پورے عالم اسلام کی مشترکہ متاع اور انمول سرمایہ ہیں پھر سعودی عرب سے پاکستان کے جو خصوصی علاقے اور روابط ہیں۔ ان تمام امور نے اس انتخاب پر بجا طور پر عملی و دینی حلقوں اور اداروں کو مسرت کا ایک موقعہ ہم پہنچایا۔ اور ہم اس قدر دانی اور حقیقت شناسی پر شاہ فیصل فاؤنڈیشن کی خدمت میں مبارکباد پیش کرتے ہیں۔ مولانا موصوف کی تمام زندگی بلہیت اور اخلاص پر مبنی رہی ہے۔ اور اس موقع پر بھی انہوں نے شاہ فیصل ایوارڈ کے ساتھ دی گئی۔ دولاکھ سعودی ریال (تقریباً ۱۰ لاکھ پاکستانی روپے) کی انعامی رقم افغانستان کے مجاہدین اور پناہ گزینوں اور دینی علوم اور قرآن کریم کے دو ایک اداروں میں تقسیم کر کے ایک بے لوث مثال قائم کر دی ہے۔ ہمارے اکابر علماء کا یہی وہ شعار اور اثار ہے جس نے ہر دور میں معاشرہ پر گہرے نقوش اور انقلابی اثرات مرتب کئے۔ مولانا نے یہ خطیر انعام وقف کر کے اپنے پیش رو اکابر کی طرح امتداد دینی بحال دما اتان فی اللہ خیر مما تاکم۔ کا ایک عملی نمونہ پیش کر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ سب کو اسلام اور مسلمانوں کی فلاح و بہبود اور دینی دعوت و تبلیغ کے لئے ایسی مثالی شخصیتوں کا اسوہ اپنانے کی توفیق دے۔

ایک بے لوث خادم دارالعلوم کی وفات | ۱۹۸۰ء کو دارالعلوم حقانیہ کے ایک دیرینہ اور بے لوث خادم اور بنیادی رکن جناب الحاج شیر افضل خان صاحب آف بدرشتی داعی اجل کر لبیک کہہ گئے۔ عمر ستر سال کے لگ بھگ تھی۔ سعی و عمل، جوش اور ہمت کے لحاظ سے قابل رشک صحت تھی کہ یکایک سال قبل مرض نے آگھیر ڈاکٹروں نے سرطان کی تشخیص کی اور یوں پہاڑ کی طرح ایک فولادی شخص دنوں پہنچوں میں گھس کر منت استخوان بن گیا۔ وقت موعود آ پہنچا اور واصل بحق ہوئے۔ دوسرے دن حضرت شیخ الحدیث مدظلہ

نے نماز گزارہ پڑھائی جس میں علاقہ بھر کے معززین شرفاء کے علاوہ دارالعلوم حقانیہ کے اکثر طلباء اور اساتذہ نے بھی شرکت کی اور نمناک آنکھوں کے ساتھ دین، علم اور دارالعلوم کے اس مخلص خادم کو سپردِ خاک کیا۔

حاجی شیر افضل خان مرحوم کا تعلق جدید تعلیم یافتہ طبقہ سے رہا۔ اسلامیہ کالج پشاور میں انہوں نے تعلیم حاصل کی۔ پھر بنیادی کاروبار میں مشغول ہو گئے اور بلند مقام حاصل کیا۔ دنیوی و جاہلیت کا رو باری زندگی جدید سوسائٹی کے باوجود وہ ابتداء ہی سے اکابر علماء حق سے وابستہ ہوئے۔ حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی، شیخ التفسیر مولانا احمد علی لاہوری، امیر شریعت سید عطاء اللہ شاہ بخاری، حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کی عقیدت و محبت طبعیت میں رچی بسی ہوئی تھی، جمعیتہ العلماء اسلام کے گرویدہ تھے اور اس کے قائد حضرت مولانا عبداللہ درخو استی مدظلہ اور حضرت مولانا مفتی محمود صاحب مدظلہ سے آخر تک گہرے مراسم رہے۔ ان حضرات اکابر کے مسلک و مشرب اور مطلقاً طبقہ علماء و مشائخ کی ترجمانی اور ان کی پرزور وکالت کا کوئی موقعہ وہ جانے نہیں دیتے تھے چند سال قبل تک وہ ماڈرن لباس میں رہے۔ کہا کرتے کہ اس طرح میں علماء کے استغفاف کرنے والی اونچی سوسائٹی میں جارحانہ تعاقب کر سکتا ہوں۔ باطن کی یہ نجابت و طہارت بالآخر ان کی صورت اور حلیہ پر بھی غالب آگئی۔

دارالعلوم حقانیہ کو حق تعالیٰ نے ابتدائے تاسیس میں جن مخلص ترین گمنام چنے ارکان کے تعاون اور تعلق سے نوازا ان میں حاجی صاحب مرحوم کا بھی ایک نمایاں مقام تھا۔ دارالعلوم کی نئی تعمیر کے لئے اس جماعت نے بایں ہمہ وجاہت اہل خیر کی خدمت میں جا کر اور جھولی پھیلا کر مانگنے سے بھی دریغ نہ کیا۔ وہ آخر تک تعمیری کمیٹی کے صدر اور مجلس شوریٰ کے رکن تھے۔ ان مخلص خدام دین کی خدمات کو اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا۔ ایک چھوٹی سی مسجد میں قائم ہونے والا مدرسہ دارالعلوم حقانیہ کی شکل میں شجرہ طوٰلی بن چکا ہے۔ اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء۔

یقیناً حق تعالیٰ ان عظیم خدمات کو ان حضرات کے لئے اب ذخیرہ عقیقی اور زاد آخرت کی شکل میں ظاہر فرمادیں گے۔ خدا تعالیٰ حاجی شیر افضل خان مرحوم کو اپنے قرب و رضا کے بہترین مقامات سے نوازے اور ان کے تمام پسماندگان میں مرحوم کی دینی حمیت و غیرت کے جذبات کو جاری و ساری رکھے۔

واللہ یقول الحق وهو یمہدی السبیل۔

جناب سراج احمد فاروقی صاحب
شعبہ علوم اسلامی - جامعہ کراچی

اسلامی قانون سازی

چند بنیادی اصول

اسلامی فقہ کے چند قواعد کلیہ

نعت میں قاعدہ بنو اور بنیاد کو کہتے ہیں لیکن فقہاء کی اصطلاح میں قاعدہ اس حکم کی کو کہتے ہیں جو اس کے تمام جزئیات یا اکثر جزئیات پر منطبق ہوتا کہ جزئیات کے احکام اس حکم کی سے معلوم ہو سکیں۔ (۱)

فقہ اسلامی میں ان قواعد کی بہت بڑی تعداد ہے جن میں سے ہر ایک قاعدہ بہت سے فقہی مسائل کا جامع و ضابطہ ہے۔ (۲)

فقہاء نے ان قواعد کو فقہ کے فروعی مسائل کو تلاش کر کے اور ان میں ہر ایک مجموعہ کو ایک عام قاعدہ کی طرح رجوع کر کے بنایا ہے۔ وہ عام قاعدہ ایسا ہوتا ہے جس کا عام حکم اس مجموعہ کے تمام یا اکثر جزئیات میں جاری ہوتا ہے۔ اور جزئیات بعض معانی میں اس مجموعہ کے مشابہ ہوتے ہیں۔

فقہ کے یہ قواعد اصول فقہ کے قواعد سے مختلف ہیں اس لئے کہ اصول فقہ ایسے طریقے مقرر کرتا ہے جن کی پابندی شریعت کے تفصیلی دلائل سے احکام مستنبط کرنے کے لئے فقیہ کو کرنی پڑتی ہے۔ (۳) لیکن فقہی قواعد تو ان مبادی عامہ کے قبیل سے ہیں جو شریعت کے عام احکام پر مشتمل ہوتے ہیں۔ اور ان تمام واقعات و حادثات پر منطبق ہوتے ہیں جو اس کے موضوع کے تحت داخل ہوں۔ (۴)

اسلامی فقہ میں ان قواعد کا بڑا اہم مقام ہے اس لئے کہ یہ قواعد فقہ کے طالب علم میں فقہی مکمل پیدا کرتے ہیں اور جزئیات کے احکام پہچاننے میں ممد و معاون بنتے ہیں اور فقہ اسلامی میں قانونی افکار و تصورات واضح کرتے ہیں۔ اسی وجہ سے ایک سے زائد فقہاء نے اس کے عظیم فائدہ اور اس کی فضیلت کا اعتراف کیا ہے چنانچہ مشہور فقیہ قرانی ارشاد فرماتے ہیں :-

”اور دوسری قسم فقہ کے قواعد کلیہ ہیں جو کہ جلیل القدر ہیں اور کثیر تعداد میں ہیں بڑی مدد کرنے والے ہیں۔ اور شریعت کے رموز و حکمت پر مشتمل ہیں اور ہر قاعدہ کے تحت شریعت میں بیشمار

فروعی مسائل میں اور یہ قواعد فقہ میں بہت اہم اور بے حد نفع بخش ہیں اور فقیہ جس قدر ان قواعد پر محیط ہوگا۔

اسی قدر اسکی شرافت و عظمت میں اضافہ ہوگا۔ (۵)

ان قواعد کلیہ کی تفصیل مختصراً ذیل میں درج کی جاتی ہے۔

۱۔ امور کا اعتبار ان کے مقاصد کے مطابق ہوتا ہے۔

اس قاعدہ کی بنیاد حدیث انما الاعمال بالنیات وانما لكل امری ما نوى۔ الخ پر ہے۔ (۶) —
یعنی عمل کا دار و مدار نیت پر ہے۔ اور ہر انسان کے لئے وہی ہے جسکی وہ نیت کرے۔ الخ اس قاعدہ کا مقصد یہ ہے کہ
لوگوں کے معاملات میں شرعی احکام ان کے ارادہ کے مطابق مرتب ہوتے ہیں۔ چنانچہ ان کی کسی ایک عمل کسی خاص ارادہ
سے کرتا ہے تو اس کے اس عمل پر ایک حکم مرتب ہوتا ہے۔ اور کبھی وہی کام ایک دوسرے ارادہ سے انجام دیتا ہے۔ تو اس پر
دوسرا حکم مرتب ہوتا ہے۔ (۷) مثلاً گم شدہ چیز یا بیوے کو امین سمجھا جاتا ہے اور اگر اسکی کوتاہی یا زیادتی کے بغیر اس کے ہاتھ
سے ضائع ہو جائے تو اس پر کوئی تاوان نہیں ہوتا۔ بشرطیکہ اس گم شدہ چیز کو اٹھانے سے اس کا مقصد اسکی حفاظت کرنا
اور اس کے مالک کو واپس کرنا ہو۔ لیکن اگر اس کو اٹھانے سے اس کا مقصد اس چیز کا مالک بننا ہو تو اسے غاصب سمجھا جائیگا
اور اس کے ہلاک یا ضائع ہونے کی صورت اس پر تاوان عائد ہوگا۔ اگرچہ اس کی طرف سے کوئی کوتاہی یا زیادتی نہ ہوئی ہو۔
اسی طرح بیع فعل مضارع کے لفظ سے منع ہو جاتی ہے۔ جبکہ اس سے زمانہ حال کا ارادہ کرے۔ (یعنی یہ کہے کہ میں تجھ کو
اپنا گھوڑا بیچتا ہوں) لیکن اگر زمانہ مستقبل کا ارادہ کرے۔ (یعنی یہ کہے کہ تجھے اپنا گھوڑا بیچوں گا)۔ تو بیع منع نہیں ہوگی۔
اور حسب طرح دنیاوی امور میں فاعل کے ارادے کے مطابق فعل پر مختلف احکام مرتب ہوتے ہیں اسی طرح دینی امور میں بھی
حلال و حرام ہونے کے اعتبار سے فاعل کے ارادے کے مطابق فعل کا حکم بدل جاتا ہے۔ مثلاً نکاح اسلام کی ایک سنت ہے
لیکن یہ اس وقت حرام ہو جاتا ہے۔ جب کہ اس کا مقصد بیوی کو تکلیف پہنچانا یا اس پر ظلم کرنا ہو۔ اسی لئے بیوی کو آزاد کرنے
کے مقابلے میں اس کے روکے رکھنے کو اللہ تعالیٰ صرف اسی وقت زیادہ پسند فرماتا ہے۔ جب کہ روکنے کا مقصد زوجیت
کی زندگی کو باقی رکھنا اور بیوی کے حقوق کو ادا کرنا ہو لیکن اگر روکنے کا مقصد عورت کو تکلیف پہنچانا ہو تو یہ روکنا حرام ہو
جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

ولا تمسکوهن ضراراً تعتداً ومن یفعل ذلک فقد ظلم نفسه۔ (۸)

یعنی ان عورتوں کو تکلیف پہنچانے کی غرض سے مت روکے رکھو اس ارادے سے کہ ان پر ظلم کیا کرو

گے۔ اور جو شخص ایسا کرے گا سو وہ اپنا ہی نقصان کرے گا۔

یہ امر قابل لحاظ ہے کہ اس قاعدہ سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ صرف وہ نیت جس سے کسی فعل کا تعلق نہ ہو اس
پر کوئی حکم مرتب نہیں ہوتا۔ لہذا اگر کسی شخص نے بیوی کو طلاق دینے کی صرف نیت کی لیکن اس کو طلاق نہیں دی تو اس کو طلاق

واقع نہیں ہوگی۔ (۹) اسی طرح اگر کسی شخص نے اپنے گھر کو فروخت یا ہبہ کرنے کی نیت کی لیکن اپنی زبان سے کوئی ایسا لفظ نہیں بولا جو اس کی نیت پر دلالت کرے تو وہ نفل واقع نہیں ہوگا جس کی اس نے صرف نیت کی ہے۔
۲۔ عقود میں مقاصد و معانی کا اعتبار ہوتا ہے۔ الفاظ کا اعتبار نہیں ہوتا۔

پہلا قاعدہ اس دوسرے قاعدے کو مشتمل ہے۔ اس لئے کہ عقد ان امور میں سے ہے جن کو انسان انجام دیتا ہے۔ اور جس طرح ان امور پر احکام مرتب کرنے میں فاعل کا قصد پیش نظر ہوتا ہے۔ اسی طرح عقد میں حکم کرنے میں فاعل کا قصد پیش نظر ہوتا ہے۔ لہذا عقود میں محض الفاظ پر احکام مرتب نہیں ہوتے یعنی جن معانی پر یہ الفاظ مشتمل ہوتے ہیں صرف ان پر کوئی حکم مرتب نہیں ہوتا۔ بلکہ صیغہ عقد میں مستعمل الفاظ سے عاقدین کا جو مقصد ہوتا ہے۔ اس پر احکام مرتب ہوتے ہیں۔ اس لئے کہ کلام کا حقیقی مقصد معانی ہیں اور مقاصد ہی عقود کی حقیقت ہیں اور الفاظ کا اعتبار صرف اس لئے کیا جاتا ہے کہ وہ مقاصد پر دلالت کرتے ہیں۔ لہذا جب مقصد ظاہر ہو جائے تو اسی کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور اسی پر حکم مرتب ہوگا۔ لیکن اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ الفاظ بالکل مہمل ہیں بلکہ وہ معنی کے قالب ہیں۔ لہذا پہلے تو الفاظ کے ظاہری معانی کا لحاظ کیا جائے گا۔ لیکن جب ظاہری معنی اور عاقدین کے مقصد کو جمع کرنا دشوار ہو جائے تو معانی مقصود کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ اور الفاظ کو چھوڑ دیا جائے گا۔ اور عاقدین کے مقصد کا پتہ صیغہ عقد یا قرینہ حال سے چلے گا۔ اسی لئے صیغہ اور معنی مقصود کے درمیان مناسبت ہونا ضروری ہے۔ (۱۰)

اس قاعدہ کے فروغ میں سے مندرجہ ذیل مسائل ہیں۔ (۱۱)

(الف) ہبہ میں اگر معاوضہ کی شرط ہو تو ہبہ نہیں ہوگا بلکہ بیع ہوگی۔ لہذا اگر کسی شخص نے یہ کہا کہ پچاس دینار کے بدلے میں میں نے تم کو یہ گھوڑا ہبہ کیا اور دوسرے نے اسے قبول کر لیا۔ تو اسے بیع شمار کیا جائے گا۔ اگرچہ اس کے لئے ہبہ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔

(ب) عاریت میں اگر معاوضہ کی شرط ہو تو اسے اجارہ شمار کیا جائے گا۔ مثلاً اگر کوئی شخص کسی دوسرے شخص سے یہ کہے کہ میں نے تم کو پانچ دینار کے عوض اپنی سائیکل عاریت دی تاکہ تم اس سے فلاں مقام تک سفر کرو اور دوسرے شخص نے اسے قبول کر لیا تو یہ عاریت نہیں ہوگی۔ بلکہ اجارہ ہوگا۔

(ج) اگر کسی شخص نے اس شرط کے ساتھ عقد حوالہ کیا کہ اصل سے بری الذمہ نہ ہوگا۔ تو اسے عقد کفالہ سمجھا جائے گا۔ مثلاً اگر کسی شخص نے یہ کہا کہ میرے ذمہ تمہارا حوالہ قرض ہے وہ میں نے اس شرط کے ساتھ فلاں شخص کے حوالہ کیا کہ تمہارا قرض اس وقت تک میرے ذمہ باقی رہے گا۔ جب تک وہ فلاں شخص تمہارا قرض ادا نہ کرے۔ تو یہ عقد کفالہ ہوگا۔ اور عقد حوالہ نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ حوالہ کا مطلب یہ ہے کہ ایک کے ذمے سے دوسرے کے ذمے قرض منتقل کرنا ہے۔ یہاں قرض منتقل نہیں ہوا۔

۲۔ کلام میں اصل حقیقت ہے۔

حقیقت کا مطلب ہے لفظ کو ایسے معنی میں استعمال کرنا جس کے لئے وہ وضع کیا گیا ہے۔ جیسے لفظ اسد کو مشہور حیوان یعنی شیر کے لئے استعمال کرنا۔

مجاز کا مطلب ہے لفظ کو ایسے معنی میں استعمال کرنا جس کے لئے وہ وضع نہیں کیا گیا ہے۔ بشرطیکہ معنی حقیقی اور معنی مجازی کے درمیان کوئی تعلق ہو اور ساتھ ہی ایسا قرینہ موجود ہو جو حقیقی معنی مراد لینے سے مانع ہو جیسے لفظ نور کا اطلاق اسلام یا علم پر۔

اس قاعدہ کا مقصد یہ ہے کہ کلام کو اسے حقیقی معنی پر محمول کرنا قابل ترجیح ہے نہ کہ معنی مجازی پر محمول کرنا۔ البتہ اگر حقیقی معنی مراد لینا دشوار ہو جائے تو مجازی معنی کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ اور اسی بنیاد پر لوگوں کے عقود و تصرفات کی تفسیر کی جائے گی مثلاً اگر کسی نے کہا کہ میں نے اپنا گھر اپنی اولاد پر وقف کیا۔ پھر فقرا پر۔ تو یہ وقف صرف صلیبی اولاد کی طرف منتقل ہوگا۔ اور پوتوں کو شامل نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ لفظ اولاد صلیبی اولاد کے لئے حقیقت ہے۔ اور پوتوں کے لئے مجازاً استعمال ہوتا ہے۔ (۱۲)

لیکن اگر وقف کرتے وقت وقف کرنے والے کی صلیبی اولاد موجود نہ ہو بلکہ صرف پوتے ہوں تو یہ وقف پوتوں کی طرف منتقل ہو جائے گا۔ اس لئے کہ صلیبی اولاد نہ ہونے کی وجہ سے لفظ کو حقیقی معنی یعنی صلیبی اولاد پر محمول کرنا مستعد ہے۔ (۱۳)

۴۔ کلام کو مہل قرار دینے کے مقابلہ میں اس کو معنی پر محمول کرنا زیادہ بہتر ہے۔ جب تک کلام کو حقیقی یا مجازی معنی پر محمول کرنا ممکن ہو اس کو مہل و بے معنی قرار دینا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ کلام میں اصل حقیقت ہے لہذا جب تک کلام کو حقیقی معنی پر محمول کرنا مستعد نہ ہو جائے اسے مجازی معنی پر محمول نہیں کیا جائے گا۔ اور لفظ میں جب تاکید یعنی کلام سابق میں زور پیدا کرنا اور تاسیس یعنی نئے سرے سے بنیاد رکھنے کا احتمال ہو تو اسے تاسیس پر محمول کرنا زیادہ بہتر ہے۔ اس لئے کہ تاسیس ایک ایسے نئے معنی کا فائدہ دیتی ہے جس پر لفظ سابق مشتمل نہیں ہوتا اور تاکید صرف لفظ سابق کے اعادہ کا فائدہ دیتی ہے۔ لہذا اگر کسی شخص نے یہ اقرار کیا کہ وہ دوسرے شخص کا دس دینار کا مقروض ہے لیکن اس نے قرض کا سبب نہیں بیان کیا بلکہ اس نے قرض خواہ کو اس کی دستاویز لکھ کر دیدی اس کے بعد اسی شخص مذکور کے لئے دوسری مرتبہ دس دینار کے قرض کا اقرار کیا اور اسکی بھی تحریر لکھ کر اس کو دے دی اور اسکی بھی وجہ بیان نہیں کی کہ یہ قرض کس سلسلے میں ہے تو ان دونوں صورتوں میں اس کے اقرار کو تاسیس پر محمول کیا جائے گا۔ یعنی دوسری دستاویز کا قرض پہلی دستاویز کے علاوہ ہوگا۔ (۱۴)

لیکن جب کلام پر عمل کرنا مستعد ہو جائے تو ایسی صورت میں کلام مہل ہو جائے گا۔ مثلاً اگر کوئی شخص کسی دوسرے شخص کے بارے میں جو عمر میں اس سے بڑا ہو یہ اقرار کرے کہ وہ اس کا بیٹا ہے۔ تو اس کا یہ کلام مہل ہو جائے گا۔

۵۔ خاموش رہنے والے کی طرف کوئی قول منسوب نہیں کیا جائے گا۔ لیکن ضرورت کے موقع پر خاموش رہنا بیان کے مترادف ہے۔

یعنی خاموش رہنے والے کے متعلق یہ نہیں سمجھا جائے گا کہ اس نے کوئی بات کہی ہے لیکن جہاں بولنا ضروری ہو وہاں سکوت اختیار کرنا اقرار و بیان کے مترادف ہوگا۔ یہ قاعدہ دو باتوں پر مشتمل ہے۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ ساکت کی طرف کوئی قول منسوب نہیں کیا جائے گا۔ لہذا اگر ایک شخص نے مالک کی موجودگی میں اس کا مال تلف کر دیا اور مالک خاموش رہا تو یہ نہیں سمجھا جائے گا کہ صاحب مال کی طرف سے مال تلف کرنے کی اجازت ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ ضرورت کے موقع پر خاموش رہنا بیان کرنے کے مترادف ہے۔ مثلاً ایک شخص نے دوسرے کے پاس اپنا مال رکھا اور اس سے کہا کہ یہ مال تمہارے پاس امانت ہے اور جس کے پاس امانت رکھی گئی ہے وہ خاموش رہا تو ودیعت منعقد ہو جائے گی۔ اسی طرح جب نکاح کا ولی باکرہ لڑکی سے نکاح کی اجازت مانگے اور وہ لڑکی خاموش رہے تو اس کی یہ خاموشی اس کی طرف سے نکاح کی اجازت تصور کی جائے گی۔

۶۔ نص کی موجودگی میں اجتہاد جائز نہیں ہے۔

کسی دلیل شرعی سے کسی شرعی حکم تک پہنچنے کے لئے اپنی پوری طاقت و قدرت خرچ کرنے کو فقہاء کی اصطلاح میں اجتہاد کہتے ہیں۔ اور اس قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ اجتہاد صرف اپنی مسائل میں ہو سکتا ہے جن کے متعلق شریعت میں کوئی نص صریح موجود نہ ہو۔ لیکن جن مسائل کے متعلق نص صریح موجود ہو ان میں اجتہاد جائز نہیں ہے۔ مثلاً سود کی حرمت کے متعلق نص وارد ہوئی ہے۔ لہذا اس کے حلال کرنے کے لئے اجتہاد جائز نہیں ہے۔ اسی طرح میراث کے متعلق نص وارد ہوئی ہے کہ: *للدکمر مثل حظ الانثیین* (۱۵) یعنی مرد کے لئے دو عورتوں کے برابر حصہ ہے۔ لہذا مردوں کو عورتوں کے برابر حصہ دینے کے لئے اجتہاد جائز نہیں۔

نہیں۔

۷۔ یقین شک سے نہیں زائل ہوتا ہے۔

لغت میں یقین کسی چیز کو برقرار رکھنے کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں کسی چیز کے واقع ہونے یا واقع نہ ہونے کے متعلق بیشک و شبہ علم حاصل ہونے کو یقین کہتے ہیں۔ اور ظن غالب حکم کے سلسلے میں یقین کے درجہ میں ہے۔ اور کسی چیز میں تردد کرنے کو لغت میں شک کہتے ہیں۔ اور اصطلاح میں فعل کے وقوع یا عدم وقوع میں

تردد کو شک کہتے ہیں۔ یعنی فعل کے وقوع کو عدم وقوع پر ترجیح دینے والی کوئی چیز موجود نہ ہو۔ (۱۶)

اس قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ جس چیز کے متعلق یقین ہو وہ اس شک سے زائل نہیں ہوگا۔ جو اس پر طاری ہو جائے۔ البتہ اسی جیسے یقین سے زائل ہوگا۔ مثلاً کسی شخص کے ذمہ قرض کا ثبوت اس وقت تک زائل نہیں ہوگا۔ جب تک قرض خواہ

اس کو بری الذمہ نہ کر دے یا مقروض اسے ادا نہ کر دے۔ اسی طرح جس کا نکاح ثابت ہو گیا ہو اس کی زوجیت یقین کے بغیر زائل نہیں ہوگی۔ یا مثلاً کوئی شخص شرعی سبب کی وجہ سے کسی چیز کا مالک ہو تو اسکی یہ ملکیت اس وقت تک زائل کرنے والی کوئی چیز ثابت نہ ہو۔ (۱۷)

مذکورہ بالا تمام مثالوں میں ہم دیکھتے ہیں کہ ایک چیز یقینی طور پر ثابت ہے۔ لہذا یہ یقین اس وقت تک باقی رہے گا جب تک اس کی نفی پر دلیل قائم نہ ہو اور چونکہ خالی شک یقین کو متزلزل کرنے کی قدرت نہیں رکھتا۔ لہذا اس کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔ ۸۔ بری الذمہ ہونا اصل ہے۔

ذمہ ایک وصف شرعی ہے جس کے ذریعے انسان ان حقوق کا اہل ہوتا ہے جو اس کے لئے ہیں یا اس کے

اد پر ہیں۔

اس قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ انسان کسی دوسرے کے لئے کسی حق میں مشغول نہیں ہوتا ہے اس لئے کہ ان جب پیدا ہوتا ہے تو دوسرے کے ہر حق سے بری ہوتا ہے البتہ اس کے ذمہ کوئی چیز اس وقت عائد ہوتی ہے جب دوسروں کے ساتھ وہ کوئی معاملہ کرتا ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص کسی دوسرے کے متعلق قرض کا دعویٰ کرے تو اس میں اصل یہ ہے کہ اس کے ذمہ قرض اس وقت تک ثابت نہیں ہوگا، جب تک مدعی اس قرض کو ثابت نہ کرے اور جس شخص کے خلاف قرض کا دعویٰ کیا گیا ہے اس وقت تک بری الذمہ ہے جب قرض لینا ثابت نہ ہو اسی لئے کہا جاتا ہے کہ متہم کی مصلحت کے مطابق شک کی تفسیر کی جائے گی۔ (۱۸) اس لئے کہ اصل برائت ہے اور اس کے قرض لینے میں شک کی صورت میں برائت کا پہلو قابل ترجیح ہے لہذا ہم مقروض کی مصلحت کے مطابق شک کی تفسیر کریں گے اس لئے کہ متہم کو بری کرنے میں غلطی کرنا ایک بری شخص کو مقروض بنانے میں غلطی کرنے سے بہتر ہے۔ ۹۔ (ثبوت) مدعی کے ذمے ہے اور انکار کرنے والے پر قسم ہے۔ (۱۹)

فقہاء کے نزدیک بنیۃ (ثبوت) سے مراد وہ شہادت ہے جو مدعی کے دعویٰ کی تائید کرے۔ (۲۰) مگر تحقیق یہ ہے کہ بنیۃ شہادت میں منحصر نہیں ہے۔ بلکہ بنیۃ ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو حق کو بیان کرے اور ظاہر کرے۔ (۲۱)

عقل سلیم اس قاعدہ کی تائید کرتی ہے اس لئے کہ مدعی کا دعویٰ ظاہر کے خلاف ہے۔ اور بری الذمہ ہونا اصل ہے۔ لہذا مدعی کے ذمے یہ بات ہے کہ وہ اپنے دعویٰ کی صحت کو ثابت کرے اور جب کسی طریقہ سے اس کی سچائی ظاہر ہو جائے تو اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا۔ اور اگر اپنے دعویٰ کو ثابت کرنے اور بنیۃ پیش کرنے سے عاجز ہو اور مدعا علیہ دعویٰ کا انکار کرے تو اسے قسم کھانا ہوگی۔ اور جب وہ قسم کھائے گا۔ تو پھر اس کے ذمے کوئی چیز نہیں ہوگی اور مدعی کا دعویٰ رد کر دیا جائے گا۔ اس لئے کہ قسم کی وجہ سے مدعا علیہ کی سچائی ثابت ہو چکی ہے (۲۲)

۱۰۔ جس چیز کا لینا حرام ہے، اس کا دینا بھی حرام ہے۔

کسی دوسرے شخص کو حرام چیز دینا اور کسی دوسرے سے حرام چیز لینا حرمت میں برابر ہے۔ اس لئے کہ منکر و فاسد و محرمات کا ازالہ شریعت میں مطلوب ہے۔ لہذا اگر ان ان مفسد کے ازالہ سے عاجز ہو تو کم از کم ان کی زیادتی اور وقوع پذیر ہونے میں امانت سے باز رہے اسی لئے رشوت دینا اسی طرح ناجائز ہے جس طرح رشوت لینا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

لعن الله الراشع والمرتشي (۲۳) یعنی رشوت لینے والے اور رشوت دینے والے پر اللہ کی لعنت ہے۔ اسی طرح سود لینا اور سود دینا جائز نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے : لعن الله آكل الربو وموكله - (۲۴) یعنی سود کھانے والے اور سود کھلانے والے پر اللہ کی لعنت ہے۔

۱۱۔ رعایا پر تصرف کرنا مصلحت سے وابستہ ہے۔

رعایا سے مراد وہ عام لوگ ہیں جو کسی دلی کی ولایت کے تحت ہوں جیسے بادشاہ، حاکم اور دیگر امور کے باقی تمام دلی۔ لہذا جو شخص لوگوں کے کسی امر کا دلی ہو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ صرف ایسے تصرفات کرے جو لوگوں کی مصلحت کے مطابق ہوں۔ اس لئے کہ اسے صرف اس لئے دلی بنایا گیا ہے اور محض اس لئے اسے یہ اقتدار دیا گیا ہے کہ وہ ان کی خدمت کرے، ان میں عدلی قائم کرے اور ان کی خیر و مصلحت کا لحاظ رکھے۔ یہ قاعدہ شرعی سیاست کی ایک عظیم الشان اصل کو بیان کرتا ہے۔ اور اسی قاعدہ کی بناء پر کسی حاکم کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ عام عہدوں پر امانت دار حاکم کے علاوہ کسی دوسرے شخص کا تقرر کرے۔ حدیث ثریف میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ :

من دلی من امور المسلمین شیئاً فلول رجلاً دھویجید من هو اصلاح للمسلمین منه فقد خان الله ورسوله - (۲۵) یعنی جو شخص مسلمانوں کا والی بنایا جائے اور وہ کسی ایسے شخص کو حکم بنائے جس سے زیادہ صلاحیت والا آدمی مسلمانوں کے لئے موجود ہو تو اس نے اللہ اور اس کے رسول سے خیانت کی۔ اسی طرح کسی والی کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ کسی حرام چیز کی اجازت دے جیسے خمر، شراب و فسق وغیرہ۔ اگرچہ ٹیکس وغیرہ جمع کے سلسلے ہی میں کیوں نہ ہو۔

۱۲۔ نہ ضرر جائز ہے اور نہ نفع

کسی انسان کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ کسی دوسرے انسان کو اس کے جان یا مال میں ضرر پہنچائے اس لئے کہ ضرر ایک ظلم ہے اور تمام شریعتوں میں ظلم حرام ہے۔ لیکن صرف وہ ضرر ممنوع ہے جو بالکل واضح اور حد سے بڑھا ہوا ہو۔ اگرچہ کسی امر مباح کے کرنے سے وہ ضرر پیدا ہو مثلاً ایک شخص اپنے گھر میں پڑوسی کی دیوار سے ملحق کوئی کنواں، چیمبے

موری یا بد رو کھودے یا ایسی دیوار بنائے جو پڑوسی کی روشنی کو روک دے۔ اسی طرح وہ ضرر بھی ممنوع ہے جو کسی ناجائز و غیر مشروع فعل سے پیدا ہو مثلاً کوئی شخص عام رنگدزم میں کوئی گڑھا کھودے۔ لیکن وہ ضرر جو کسی جائز فعل کے کرنے سے پیدا ہو وہ منع نہیں ہے۔ مثلاً ایک شخص اپنے گھر میں کوئی ایسی دیوار بنائے جو اس کے پڑوسی کی کھڑکی کے روشن دان کو بند کر دے۔ (۶۶)

اسی طرح ضرر یعنی ضرر کا مقابلہ ضرر سے کرنا بھی جائز نہیں ہے اس لئے کہ جس شخص کو کوئی ضرر پہنچے اسے اپنے ضرر کے بدلے کے لئے قاضی کی عدالت کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔ مثلاً اگر کوئی شخص کسی دوسرے کا مال تلف کر دے تو اس دوسرے شخص کو تلف کنندہ کا مال تلف کرنا جائز نہیں ہے۔ بلکہ اسے ضرر کے ازالہ کے لئے عدالت کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے۔ لیکن یہ لحاظ رہے کہ کبھی ضرر کے ذریعے ضرر کا مقابلہ کرنا مباح بلکہ واجب ہوتا ہے۔ مثلاً حکام مجرموں کو جو سزائیں دیتے ہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ جرم کے بدلے میں سزا دینا ایک ضرر ہے۔ لیکن شریعت نے نہ صرف اس کی اجازت دی ہے کہ بلکہ اس کو ضروری قرار دیا ہے۔ تاکہ مجرمین جرم سے باز رہیں اور لوگوں پر ظلم نہ کرنے پائیں۔

۱۳۔ ضرر کا ازالہ ضروری ہے۔

جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ ضرر ایک ظلم ہے۔ لہذا اس کا ازالہ واجب ہے اس قاعدہ پر بہت سے فروغ مبنی ہیں مثلاً عیب کی وجہ سے خرید کردہ مال کو واپس کرنا، بچہ اور دیوانہ کو مالی معاملات سے روکنا، شفعہ کا نظام رائج کرنا، تلف شدہ مال کا تادان ادا کرنا، فتنوں کا قلعہ قمع کرنا، باغیوں کو قتل کرنا، وبائی امراض کو پھیلنے سے روکنے کے لئے حفاظتی تدابیر اختیار کرنا، ٹال مٹول کرنے والے قرضدار کے مال کو ادائیگی قرض کے لئے فروخت کرنا، یا اپنے گھر میں چمڑا پکانے کا ایسا کارخانہ قائم کرنے سے روکنا جس سے پڑوسیوں کو تکلیف ہوتی ہو اور اسی طرح کے دوسرے مسائل۔ لیکن جب ضرر کا ازالہ ضروری ہو تو اسی جیسے یا اس سے زیادہ ضرر پہنچا کر ضرر کا ازالہ کرنا جائز نہیں ہے۔ جیسا کہ اس کے متعلق الگ ایک دوسرا قاعدہ موجود ہے اسی وجہ سے فروخت شدہ مال میں اگر کوئی نیا عیب پیدا ہو جائے تو خریدار کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ پرانے عیب کی وجہ سے خرید کردہ مال بیچنے والے کو واپس کرے۔ لیکن ضرر کو بقدر امکان زائل کرنا ضروری ہے اور اس کیلئے جو ذریعہ بھی ممکن ہو اختیار کیا جائے۔ مثلاً ایک شخص اپنے گھر میں ایسی کھڑکی لگانا چاہتا ہے جس سے پڑوس کی عورتوں کی بے پردگی ہوتی ہے۔ تو اس شخص کو اس سے روکا جائے گا۔ البتہ اگر اس پر اس نے ایسا پردہ لگا دیا جو بے پردگی روکنے کے لئے کافی ہو تو یہ سمجھا جائے گا کہ اس نے ضرر کا ازالہ کر دیا۔

۱۴۔ مزرعہ سے بچنے کے لئے ضرر خاص برداشت کیا جائے گا۔

مزرعہ عام وہ نقصان ہے جو عام لوگوں کو پہنچے اور ضرر خاص وہ نقصان ہے جو فرد واحد یا چند افراد کو پہنچے۔ لہذا ضرر خاص مزرعہ عام سے کمتر ہے اسی وجہ سے مزرعہ عام کو دور کرنے کی کوشش کی جائے گی۔ اگرچہ اس کی وجہ سے ضرر

خاص واقع ہو۔

اس قاعدہ پر بہت سے احکام مبنی ہیں مثلاً جاہل طبیب کو علاج کرنے سے روکنا اور محول کرنے والے بے حیا مفتی کو فتویٰ دینے سے منع کرنا، یا آگ کے اثر کو آگے بڑھنے سے روکنے کے لئے چند گھروں کو منہدم کر دینا، غذائی اشیاء کی قیمتیں مقرر کرنا جبکہ تاجروں کو انکی قیمتیں بڑھانے یا ذخیرہ اندوزی کرنے کا لالچ ہو، یا بعض اشیاء کو ایک شہر سے دوسرے شہرے جانے سے روکنا جب کہ اسکی وجہ سے ان اشیاء کے نرخ بڑھنے کا اندیشہ ہو یا سڑک کے کنارے پر واقع ایسی دیوار کو منہدم کرنا جس کے گرنے کا خطرہ ہو۔

۱۵۔ ضرر خفیف کے ذریعے ضرر شدید کو زائل کرنا جائز ہے۔

مثلاً اگر ایک شخص کو بھوک کی وجہ سے ہلاک ہونے کا اندیشہ ہو تو اس شخص کے لئے جائز ہے کہ وہ دوسرے شخص کا اس قدر مال لے لے جو اس کی ہلاکت کو دور کر سکے اگرچہ اس کے لئے اسے صاحب مال پر جبر اور زبردستی ہی کیوں نہ کرنی پڑے۔ البتہ اگر صاحب مال کو بذات خود اس شخص کی طرح سے اس مال کی ضرورت ہو تو پھر اس کا مال لینا جائز نہیں ہے۔ یا مثلاً بعض اقرباء کو نفقہ ادا کرنے پر مجبور کرنا، یا مال مٹول کرنے والے قرضدار کو قید کرنا۔ یا شہر کو غرق ہونے سے بچانے کے لئے بند کو توڑ دینا۔

۱۶۔ ضرورتیں محرمات کو مباح کر دیتی ہیں۔

ضرورت ایک سبب ہے جو بعض اوقات انسان کو حرام فعل کے ارتکاب پر مجبور کر دیتا ہے۔ لہذا شریعت نے ضرورت کو ایک ایسا عذر تسلیم کیا ہے جس کی وجہ سے ناجائز و ممنوع جائز مباح ہو جاتے ہیں۔ مثلاً حالت اضطراب میں مردار کا گوشت کھانا، یا شدید جبر کی صورت میں کلمہ کفر کہنا، یا اگر جہاز بھاری بوجھ کی وجہ سے ڈوبنے کے قریب ہو تو لوگوں کو ڈوبنے سے بچانے کے لئے اس جہاز کے کچھ سامان کو سمندر میں پھینک دینا، یا اگر جان کا ہلاک ہونا یقینی ہو تو غیر کا مال چھین لینا۔ لیکن اس سلسلے میں یہ لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ جو چیز کسی ضرورت کی وجہ سے جائز کی گئی ہے وہ ضرورت کی مقدار سے زائد نہ ہو لہذا جو شخص مردار کا گوشت کھانے پر مجبور ہو وہ صرف اس قدر کھائے جس سے اسکی جان بچ سکے۔ پیٹ بھر کر کھانا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح سمندر میں صرف اس قدر سامان ڈالا جائے گا جس سے جہاز ڈوبنے سے محفوظ ہو جائے۔ اس سے زائد نہیں۔

۱۷۔ حاجت ضرورت کی قائم مقام ہے۔

حاجت عامہ وہ حاجت ہے جو کسی خاص انسان یا دنیا کے کسی خاص حصے سے مخصوص نہ ہو بلکہ ان سب میں عام ہو مثلاً مزدور رکھنے اور مزدوری رکھنے کی حاجت۔ اور حاجت خاصہ وہ حاجت ہے جو خاص انسان، خاص گروہ یا خاص صنف سے مخصوص ہو۔ مثلاً تاجروں کو حاجت ہوتی ہے کہ وہ تجارت کے لئے صرف تھوڑے سے نمونہ

کو پوری چیز کے دیکھنے کے اختیار کو ساقط کرنے والے کی حیثیت سے اعتبار کریں۔ (۲۷)

یابیع سلم اور بیع استصناع (۲۸) کی چونکہ حاجت ہوتی ہے۔ اس لئے شریعت نے ان دونوں کی اجازت دی ہے۔
۱۸۔ منفعت حاصل کرنے کے مقابلے میں مصرت کا دور کرنا بہتر ہے۔

شریعت کے احکام کا مقصد خرابیوں کو دور کرنا اور بھلائی کا حاصل کرنا ہے اور ایسی چیزیں بہت کم ہیں جن میں صرف بھلائی ہی بھلائی ہو یا ان میں صرف خرابی ہی خرابی ہو۔ بلکہ زیادہ تر چیزیں ایسی ہیں جو بھلائی اور برائی دونوں پر مشتمل ہیں۔ (۲۹)
اسی لئے جب بھلائی اور برائی دونوں میں تعارض ہو تو خرابی دور کرنے کو بھلائی حاصل کرنے پر فوقیت ہوگی اس لئے کہ شریعت نے اوامر کے مقابلے میں نواہی پر زیادہ توجہ دی ہے۔ اسی بنیاد پر انسان کو ایسا کام کرنے سے منع کیا جائے گا جو کہ دوسرے کو نقصان پہنچائے اور اس فائدہ کو نظر انداز کر دیا جائے گا۔ جو اس کام کے کرنے سے کسی کو حاصل ہو۔ مثلاً اگر کوئی شخص اپنی ملکیت میں کوئی ایسا تصرف کرنا چاہے جس سے اس کے پڑوسی کو زیادہ نقصان پہنچے اور مالک کو اس تصرف سے کم فائدہ پہنچے تو مالک کو ایسے تصرف سے روک دیا جائے گا۔

۱۹۔ عادت حج کی حیثیت رکھتی ہے۔

عادت کے معنی ہیں کسی چیز کی تکرار اور اس کا بار بار ہونا یہاں تک کہ وہ چیز دل میں جم جائے اور اس کے نزدیک مقبول و پختہ ہو جائے۔ اور عرف بھی عادت کے معنی میں ہے۔

اس قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ عادت خواہ عام ہو یا خاص شرعی حکم ثابت کرنے کے لئے حکم یعنی حج کی حیثیت رکھتی ہے۔ یعنی اگر کسی معاملے میں کوئی نزاع یا اختلاف ہو تو اس میں عادت کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ اس لئے کہ وہ ایسی دلیل ہے جس پر حکم کا دارومدار ہے۔ لیکن شرعی حکم ثابت کرنے کے لئے عادت صرف اسی وقت حج بن سکتی ہے جبکہ اس حکم کے بارے میں کوئی نص وارد نہ ہوئی ہو اور اگر کوئی نص موجود ہو تو پھر اسی کے مطابق عمل کیا جائے گا۔
اور نص کو چھوڑ کر عادت پر عمل کرنا جائز نہیں ہوگا۔ (۳۰)

اس قاعدہ کی مثال یہ ہے کہ وقف کرنے والوں کے الفاظ کی تفسیر و تعبیر ان کی عادت و عرف کے مطابق ہوگی۔ یا مثلاً اگر کسی شخص نے اپنے کپڑے درزمی کو سینے کے لئے یا دھو بی کو دھونے کے لئے دئے، یا ایسی شئی پر سوار ہو، جس کا مالک اجرت لینے میں مشہور ہے تو یہ سب لوگ اجرت کے مستحق ہوں گے۔ اسی طرح ہر وہ چیز جس کے متعلق یہ عرف و رواج ہو کہ وہ بغیر تذکرہ کئے فروخت شدہ چیز کے ساتھ شامل ہو جاتی ہو تو چیز شامل ہو جائے گی مثلاً ایک شخص نے اپنا گھر فروخت کیا تو از روئے عرف بغیر ذکر کئے اس میں وہ باغ بھی شامل ہو جائے گا جو اس سے متعلق ہو۔

لیکن اس چیز کا خیال رکھنا چاہیے کہ عادت کا اعتبار صرف اس وقت ہوتا ہے جب وہ عام ہو یعنی اس کی

خلاف ورزی کبھی نہ ہوتی ہو یا وہ عادت غالب ہو یعنی کبھی کبھی اس کی خلاف ورزی ہوتی ہو۔ ساتھ ہی عادت کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ یہ عادت اس چیز کے ساتھ ہو یا اس سے پہلے ہو جس میں عادت کا حکم جاری کرنا مقصود ہو اور اگر عرف و عادت کا وجود اس چیز کے بعد ہو تو ان کا اعتبار کرنا ناجائز نہیں ہوگا۔ اسی طرح عادت کے لئے یہ شرط بھی ہے کہ نہ تو وہ شارع کی نص کے خلاف ہو اور نہ معاملہ کرنے والے دونوں فریقوں کی شرائط کے خلاف ہو۔

عرف کی رہایت ہی کی بنیاد پر فقہ کا یہ قاعدہ ہے کہ :-

المعروف عرفاً كالمشروط شرطاً - یعنی جس چیز کا عرف میں رواج

ہو وہ ایسی ہے جیسے گویا وہ مشروط ہے۔

مثلاً ہوٹل میں سونا، حمام میں غسل کرنا اور مطبخ میں کھانا کھانا ان میں سے ہر ایک کی اجرت ادا کرنا ضروری ہے۔ اس لئے کہ عرف میں اس کا رواج ہے اگرچہ معاملہ کرنے سے پہلے اس کا ذکر نہ کیا جائے اسی طرح اگر ایک شخص کسی دوسرے شخص کو کسی کام میں مشغول کرے اور اس سے اجرت ملے نہ کرے تو عرف کو دیکھا جائے گا۔ اگر عرف اس کی اجرت کا تقاضا کرتا ہے۔ تو اس کو اجرت دلوائی جائے گی۔ جیسے دلال اور اگر عرف میں اس کے لئے اجرت کا رواج نہ ہو تو اس کام میں مشغول ہونے والا شخص اجرت کا مستحق نہ ہوگا۔ (۳۱)

اسی قاعدہ سے یہ قاعدہ بھی متفرع ہوتا ہے کہ عرف جس چیز کے معین کرنے کا فیصلہ کرے وہ ایسا ہی ہے جیسے نص سے اس کی تعیین ہوئی ہو۔ مثلاً اگر کوئی شخص کسی کو بیع مطلق کے لئے وکیل مقرر کرے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ ثمن مثل پر فروخت کرنے کا پابند ہے۔ اسی طرح امانتوں کے متعلق عرف کا تقاضا یہ ہے کہ انکی اسی طرح حفاظت کی جائے جس طرح کہ عادت کی رو سے ان کی مثل کی حفاظت کی جاتی ہے۔ اگرچہ امانت رکھنے والے شخص نے حفاظت کی شرط نہ لگائی ہو۔

۲۰۔ زمانہ کی تبدیلی سے احکام بدل جاتے ہیں۔

زمانہ بدل جانے سے جو احکام بدل جاتے ہیں یہ وہ احکام ہیں جو عرف و عادات پر مبنی ہیں۔ زمانہ بدل جانے سے ان کے احکام بدل جاتے ہیں اس لئے کہ زمانہ کی تبدیلی سے لوگوں کی حاجتیں بدل جاتی ہیں اور اس تبدیلی کی وجہ سے عرف بھی بدل جاتا ہے اور عرف کی تبدیلی سے وہ احکام بھی تبدیلی ہو جاتے ہیں جو عرف پر مبنی ہوتے ہیں لیکن وہ احکام جو نص شرعی پر مبنی ہیں اور عرف و عادات پر مبنی نہیں ہیں وہ تبدیل نہیں ہوتے۔ مثلاً قتل عمد کا قصاص چونکہ کسی عرف و عادت پر مبنی نہیں ہے۔ بلکہ نص شرعی پر مبنی ہے۔ لہذا اس کا حکم زمانہ کی تبدیلی سے تبدیل نہیں ہوگا۔

اس قاعدہ کی مثال یہ ہے کہ پرانے زمانہ میں عرف یہ تھا کہ کسی مکان کی ایک کھڑکی دیکھ لینے سے بقیہ مکان دیکھنے کا اختیار ساقط ہو جاتا تھا لیکن جب عرف تبدیل ہو گیا تو فقہاء نے یہ فتویٰ دیا کہ کھڑکی دیکھ لینے سے بقیہ مکان دیکھنے کا اختیار ساقط نہیں ہوگا بلکہ گھر کے تمام تعلقات کو دیکھنا ضروری ہے۔ یا مثلاً امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ

مال کے دعویٰ میں گواہوں کا تزکیہ لازم نہیں تا وقتیکہ فریق مخالف ان گواہوں کو مطعون نہ کرے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ امام صاحب کے زمانے میں لوگ نیک اور صالح ہوتے تھے لیکن جب لوگوں کے حالات بدل گئے اور ان کی ذمہ داری میں فتور آگیا تو امام ابو یوسف اور امام محمد بن حسن الشیبانی نے فتویٰ دیا کہ گواہوں کے ظاہر و باطن کا تزکیہ ضروری ہے۔ اسی طرح حنفی فقہاء کے نزدیک غاصب پر کوئی تاوان نہیں ہے لیکن متاخرین فقہاء حنفیہ نے یہ فتویٰ دیا کہ وقف اور یتیم کا مال غصب کرنے والے پر تاوان واجب ہے اور اسکی وجہ صرف یہ ہے کہ متاخرین کے دور میں لوگ غصب کے ذریعے وقف اور امراں یتیمی سے نفع حاصل کرنے میں تساہل کے عادی ہو گئے تھے۔

۲۱۔ شاذ و نادر کا اعتبار نہیں ہے بلکہ غالب شائع کا اعتبار ہے۔

شائع ۱۔ اس امر کو کہتے ہیں جو اس قدر عام ہو کہ سب لوگوں کو معلوم ہو اور ان سب کے درمیان وہ بات پھیل گئی ہو۔

نادر ۱۔ وہ امر ہے جو کم وقوع پذیر ہو۔

احکام مرتب کرنے میں امر شائع کا اعتبار ہوتا ہے اور اسی پر اعتماد کیا جاتا ہے اور امر نادر کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا۔ مثلاً پندرہ سال میں بالغ ہونے کا حکم۔ اس لئے کہ عام طور سے اسی عمر میں لڑکے بالغ ہو جاتے ہیں۔ اگرچہ بعض لڑکے سترہ یا اٹھارہ سال کی عمر میں بالغ ہوتے ہیں۔ اسی طرح لڑکے کی مدت حصانت سات سال ہے اور لڑکی کی نو سال ہے۔ اس لئے کہ عام طور سے یہی شائع و ذائع ہے کہ لڑکا جب سات سال کی عمر کو پہنچتا ہے تو کھانے پینے اور اسی طرح کی دوسری چیزوں میں دوسروں کی مدد سے بے نیاز ہو جاتا ہے۔ (۳۲)

۲۲۔ جو شخص نفع حاصل کرے گا وہی نقصان بھی برداشت کرے گا۔

یعنی جو شخص کسی چیز سے فائدہ اٹھائے گا۔ اس کے لئے ضروری ہے کہ اس کا نقصان بھی وہی برداشت کرے گا۔ چنانچہ شرکاء تجارت اپنے حصص کے اعتبار سے خسارہ برداشت کریں گے جس طرح وہ اپنے حصص کے اعتبار سے نفع حاصل کرتے ہیں۔ اسی طرح مشترک زمین کی درستگی وغیرہ کے اخراجات شرکاء اپنے حصص کے اعتبار سے برداشت کریں گے جس طرح وہ اپنے حصص کے اعتبار سے اس زمین سے پیدا ہونے والے نفع کے حقدار ہوتے ہیں۔ اسی طرح زمین کی رجسٹری کے اخراجات خریدار برداشت کرے گا۔ اس لئے کہ اس رجسٹری سے فائدہ بھی وہی اٹھائے گا۔

۲۳۔ جانور اگر کوئی نقصان پہنچائے تو اس کا بدلہ نہیں لیا جائے گا۔

چوپایہ اگر کسی چیز کو تلف کر دے یا انسان کو کوئی نقصان پہنچائے تو وہ معاف ہے اور اس کے مالک پر کوئی تاوان نہیں ہے الا یہ کہ یہ ضرر اس مالک کی کسی زیادتی یا کوتاہی سے پہنچے۔ لہذا اگر کسی شخص نے اپنے گھوڑے کو کسی ایسی جگہ باندھا جو اسی کے لئے بنائی گئی تھی اور اس گھوڑے نے کسی دوسرے گھوڑے کو تلف کر دیا تو اس کے مالک پر کوئی

تاوان نہیں ہوگا۔ لیکن اگر کسی نے اپنے جانور کو دوسرے کے کھیتوں میں آزاد چھوڑ دیا یا اس نے اپنے جانور کو دوسرے کے کھیتوں میں دیکھا اور اس نے اپنے جانور کو روکا نہیں تو دونوں صورتوں میں اس پر تاوان ہوگا۔ پہلی صورت میں اس لئے کہ اس نے زیادتی کی ہے اور دوسری صورت میں اس لئے کہ اس نے کوتاہی کی ہے۔

۲۴۔ غیر کی ملکیت میں اسکی اجازت کے بغیر تصرف جائز نہیں۔

ہر شخص کی ملکیت قابل احترام ہے لہذا مالک کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے شخص کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ غیر کے ملک میں کوئی تصرف کرے اس ملکیت کی بے حرمتی کرے۔ اس لئے مشترک مال کو شریک کی اجازت کے بغیر استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح پڑوسی کی دیوار کو اس کی اجازت کے بغیر استعمال کرنا بھی جائز نہیں ہے۔ لیکن یہ اجازت کبھی یہ اجازت دلالتا ہوتی ہے جیسے چرواہے کا اس بکری کو ذبح کرنا جو مرنے کے قریب ہے۔ اس میں دلالتا اس چرواہے کو اس بکری کے ذبح کرنے کی اجازت ہے۔

جس طرح کسی کو غیر کی ملکیت میں اسکی اجازت کے بغیر تصرف کرنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح اس کے لئے یہ بھی جائز نہیں ہے کہ وہ کسی دوسرے شخص کو غیر کی ملکیت میں تصرف کا حکم دے۔ اسی بنیاد پر فقہ کا یہ قاعدہ ہے کہ "غیر کے ملک میں تصرف کا حکم باطل ہے۔" لہذا اگر مامور نے آمر کے حکم کی تعمیل کی تو اس کے فعل کی وجہ سے اس پر تاوان ہوگا۔ مثلاً اگر کوئی شخص کسی غیر کے حکم کی تعمیل میں کسی کا مال تلف کر دے تو اس پر تاوان ہوگا لیکن اگر اس سے تعمیل حکم زبردستی کرائی جائے تو اس پر کوئی تاوان نہیں ہوگا۔ البتہ اگر اسے یہ معلوم نہ ہو کہ آمر کے علاوہ کسی دوسرے کا یہ مال ہے تو اس پر تاوان تو ہوگا لیکن اسے یہ حق بھی ہوگا کہ وہ اس تاوان کو آمر کی طرف موڑ دے اور اس سے یہ مطالبہ کرے کہ وہ یہ تاوان ادا کرے۔

۲۵۔ اجرت اور ضمان (تاوان) دونوں جمع نہیں ہو سکتے۔

ضمان (تاوان) سے مراد یہ کہ جس چیز پر ضمان (تاوان) واجب ہو وہ چیز مثل والی ہو تو اس کا مثل دیا جائے گا اور اگر وہ چیز قیمت والی ہے تو اس کی قیمت ادا کی جائے گی۔

اس قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ جس چیز میں ضمان تاوان واجب ہو اس میں اجرت واجب نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ ضمان میں ملکیت کے معنی ہیں اور ضمان مالک کی طرح ہوتا ہے اور مالک کو اپنی ملکیت کی اجرت نہیں دی جاتی ہے۔ اسی طرح ضمان کو اجرت نہیں دی جائے گی۔ اسی لئے اگر کسی شخص نے کوئی چیز کرایہ پر لی پھر اپنی کسی زیادتی یا کوتاہی کی وجہ سے اسے تلف کر دیا تو تلف کردہ چیز کے مثل یا اسکی قیمت کا وہ ضمان ہوگا اور اس کے ذمے اس کی کوئی اجرت نہیں ہوگی۔ (۳۳)

۲۶۔ سچ شخص قبل از وقت کسی چیز کے حصول کی کوشش کرے گا وہ محروم ہوگا۔

اس قاعدہ کی بنیاد شرعی سیاست پر ہے اور اس کا مقصد ان ذرائع کا سد باب کرنا ہے جو فساد کا باعث

ہیں اور اس قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص غیر شرعی ذرائع اختیار کر کے اپنے مقصود کو جلد حاصل کرنا چاہتا ہے وہ اپنے مقصود سے محروم کر دیا جائے گا یہ اس کی جلدی کی سزا ہے۔ مثلاً کوئی وارث اپنے مورث کو قتل کر دے تو وہ وراثت سے محروم ہوگا۔ اسی طرح اگر موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی ہے) اپنے موصی (وصیت کرنے والے) کو قتل کر دے تو موصی لہ محروم ہو جائے گا۔ یا جو شخص مرض الموت میں مبتلا ہے اگر وہ اپنی بیوی کو طلاق بائن دیدے تب بھی وہ بیوی اس کی وارث بنے گی تاکہ اس کے برے مقصد کی تکمیل نہ ہو۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے کسی عورت سے اسکی عدت کے دوران نکاح کیا تو وہ عورت اس پر حرام ہو جائے گی اور ان دونوں کے درمیان تغریق کرا دی جائے گی اور فقہائے سلف کے فتویٰ کے مطابق اس کے بعد وہ عورت اس مرد کے لئے کبھی حلال نہ ہوگی۔

- کتبیات سے ۱۔ ابن نجیم الاشباہ والنظائر وشرح للمجموع ص ۲۲ ۲۔ پروفیسر علی حیدر
درہ الحکام شرح مجلۃ الاحکام ص ۱۵ ۳۔ ڈاکٹر عبد الکریم زیدان الوجیز فی اصول الفقہ ص ۱۱ ۴۔ پروفیسر
مصطفیٰ احمد الزرقاء۔ المدخل الفقہی العام۔ ۵۔ القرانی الفروق ص ۲-۳ ۶۔ النووی ریاض الصالحین
ص ۱۲-۱۳ ۷۔ بخاری بدیع الوجہ ص ۲ پروفیسر منیر القاضی شرح المجلۃ ص ۵۴ ۸۔ سورہ البقرہ آیت ۲۳۱۔
۹۔ پروفیسر علی حیدر درہ الحکام ص ۱۹ ۱۰۔ پروفیسر منیر القاضی شرح المجلۃ ص ۵۶ ۱۱۔ پروفیسر علی حیدر
درہ الحکام ص ۱۹ ۱۲۔ السیوطی جلال الدین الاشباہ والنظائر ص ۵ ۱۳۔ پروفیسر علی حیدر درہ الحکام ص ۵۳
۱۴۔ پروفیسر علی حیدر درہ الحکام ص ۲۰ ۱۵۔ سورۃ النساء آیت ۱۱ ۱۶۔ ڈاکٹر عبد الکریم زیدان الوجیز فی
اصول الفقہ ص ۲۵۹ ۱۸۔ ڈاکٹر عبد الکریم زیدان الوجیز فی اصول الفقہ ص ۲۶۰ ۱۹۔ پروفیسر علی حیدر درہ الحکام
ص ۴۵ ۲۰۔ المجوزیۃ ابن القیم الطرق الحکمیۃ ص ۲۳ ۲۱۔ السیوطی جلال الدین الاشباہ والنظائر ص ۲۹۲
۲۲۔ البیہقی السنن الکبریٰ ۸/۱۲۳ - ۱۰/۲۵۲ ، الزیلعی نصب الرایۃ ۴/۹۵-۹۶ ، العسقلانی الدرر النوری ۲/۱۵۵
رقم ۸۳۰ ، العسقلانی تلخیص المجیر ۴/۲۰۸ رقم ۲۱۳۵ ، ابن قطلوبغا تخریج احادیث البزومی ص ۱۴۵-۱۴۶ ،
الترمذی سنن ۲/۳۹۹ رقم ۱۳۵۶ ، الالبوزی تحفۃ رقم ۱۳۵۶ ، ابن الاثیر جامع الاصول ۱۰/۵۵۴ رقم ۵۵۴-۵۵۵
، المنادی التیسیر ۱/۴۴۴ ، البخاری الرحمن ۲/۵۶ ، المسلم الاقنیۃ ۳/۱۳۳۶ ، رقم ۱۴۱۱/۲ ، المسلم شرح النووی
ج ۲ ص ۲ ، ابن ماجہ الاحکام ۲/۴۸ رقم ۲۳۲۱ ، البرحیفہ سند ص ۲۲۰-رقم ۴۹۴ ، البرحیفہ جامع المسانید -
۲/۲۴۰-۲۴۱ - ۲۳ بخاری ج ۲ کتاب اللباس باب الورثۃ ص ۲۴۹ - مسلم ج ۱۱ کتاب المساقاۃ -
باب الربا ص ۲۶ - ترمذی ج الباب البیوع باب اکل الربو ص ۱۴۵ - البوداود کتاب البیوع باب اکل الربا و موکلہ
ص ۱۱۷ - النسائی ج ۸ کتاب الزینۃ باب الموشحات ص ۱۴۷-۱۴۸ - ابن ماجہ ج ۲ التجارات باب التغلیظ
فی الربا ص ۴۰ - دارمی بیوع ۳۸۵ حدیث نمبر ۲۵۰۶ سند احمد بن حنبل سند ج ۱ - ص ۸۳-۸۸-۹۳-۱۰۷-۱۲۱
باقی صفحہ ۱۹

راشد التضامن الاسلامی

مولانا نصیب علی شاہ بخاری فاضل دارالعلوم حقانیہ
نار جعفر بنوں

شاہ فیصل شہید
رحمۃ اللہ علیہ
اور

اور انکی دینی دعوت

جلالتہ الملک شاہ فیصل شہید کی بلند پایہ شخصیت اور ان کی گونا گوں خصوصیات سے پورا عالم اسلام بخوبی واقف ہے وہ بڑے دور اندیش انتہائی زیرک، دانا اور سیاست دان ہونے کے ساتھ ساتھ ملت اسلامیہ کے نقیب اور ایک عظیم داعی تھے۔ عالم اسلام کی تعلیمی تہذیبی تمدنی معاشی اور ثقافتی ترقی کے بے حد ہی خواہ تھے۔ انہوں نے عالم اسلام کے اتحاد و ترقی کے لئے دلی ٹرپ کے ساتھ ہر موقع پر دور رس اثرات کی حامل تقاریر کیں۔ بلاشبہ اسیار اسلام کے لئے ان کی خدمات اور جذبات کو بعد کی نسل، اپنے ماضی کی تاریخ میں سنہری سرفروں سے کھینچے گی۔ شاہ فیصل شہید کے احساسات اور جذبات کی فکری روشنی موجودہ دور کے لئے عملی تکمیل کی متقاضی ہے۔ انہوں نے نئی نسل کے دینی اور قومی فرائض سے متعلق اپنے ایک خطاب میں فرمایا :

”علم اور ڈگریاں حاصل کرنا کوئی کمال نہیں۔ اصل چیز جو اہم ہے وہ یہ ہے کہ اس کے ساتھ ساتھ یہ جذبہ بھی دلوں میں موجزن ہو کہ ہمارا دین، ملک اور قوم ہم پر جو فرائض عائد کرتے ہیں اسے بروکھ لانے میں مفید ثابت ہوں۔“

مسلمانوں کی صفوں میں انتشار کی سامراجی طاقتوں اور مسلمانوں کی ترقی سے متعلق شاہ عبدالعزیز یونیورسٹی کے قیام کے موقع پر اپنے ایک خطاب میں فرمایا :

”بعض شیطان صفت لوگ اس قدر بد باطن ہیں کہ وہ مسلمانوں کی صفوں میں انتشار پیدا کرنے کی کوششوں میں مصروف رہتے ہیں۔ ایسے افراد کی مذموم حرکات کی تہ میں ان کا یہ نظریہ بھی پایا جاتا ہے کہ شریعت اسلامیہ اور دین حقہ ترقی اور ارتقاء کے خلاف ہیں۔ میں یہ نہیں کہوں گا کہ یہ نظریہ چاروں طرف پھیلا ہوا ہے۔ البتہ میں آنا ضرور کہوں گا کہ یہ نظریہ بعض حلقوں میں عام ہے۔“

دین اور ملک و قوم سے وفاداری کے سلسلہ میں حکمران بننے کے بعد ۸ دسمبر ۱۹۶۴ء کو اہل مکہ سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا :

”محبت اطاعت اور دلی جذبات کو زیباشیوں، تعطیلات، تہواروں یا ہجوموں کی ضرورت نہیں ہوتی ان کی بنیاد اس چیز پر ہوتی ہے کہ کوئی ایک شخص یا اشخاص کا گروپ واقعاً خدا تعالیٰ پر اعتقاد کر کے اور ایک دوسرے پر اعتماد کر کے ان ذمہ داریوں کو پورا کرتا ہے۔ جو ہمارا دین ملک و قوم سے ہماری وفاداری ہم پر عاید کرتا ہے۔ بھائیو! آئیے ہم اپنے تمام اعمال میں محبت اور یقینی تعاون کے ساتھ کتاب اللہ اور سنت نبویؐ کی رہنمائی میں اور اپنے متقی ابا و اجداد کی پیروی میں آگے بڑھیں۔“

طالب علموں کو مستقبل کی ذمہ داریوں کا احساس دلاتے ہوئے مدینہ یونیورسٹی میں اپنے ایک خطاب کے دوران فرمایا :

”آپ کے سامنے ایک طویل اور کٹھن راستہ ہے مجھے امید ہے کہ آپ اپنے آپ کو علم اور کردار سے لیس کر کے اس قابل ہو جائیں گے کہ آپ کفار کے دلائل کا منطق سے مقابلہ کرتے رہیں گے۔ تا آنکہ آپ انہیں عقل اور صبر سے قائل نہیں کر لیتے کیونکہ یہی دعوت حق کا صحیح راستہ ہے اسلام میں شامل علم کی دعوت ہر انسانی علم اور افکار سے بالاتر ہے۔“

ملکی اور قومی ترقی سے متعلق ایرانی پارلیمنٹ سے خطاب کرتے ہوئے کہا :

”ایک ایسی فضا جو افراتفری اور صعوبت سے چھلنی ہو اور حریف اور اقتدار کے لئے جُلّے رہے ہوں۔ وہ اصلاح یا کسی قوم کی تعمیر کے لئے ثمر آور بنیاد فراہم نہیں کر سکتی نہ ہی وہ ترقی کی راہ دکھا سکتی۔ ہمارا دین اور ہماری شریعت ہمیں بتاتی ہے کہ ہمیں کس طرح مشاوریّت کرنی چاہئے اور مشورہ لینا چاہئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا تھا ایک شخص صرف خدا تعالیٰ، قرآن مجید اس کے پیغمبر اور مسلمان رہنماؤں سے ہدایت حاصل کر سکتا ہے۔“

اپریل ۱۹۶۶ء کو جلالتہ الملک شاہ فیصل شہید نے دورہ پاکستان کے دوران ایک استقبالیہ سے خطاب کرتے ہوئے کہا :

”وہ جذبات اور رشتہ جس کا ماتخذ ایک ایسا خالص نظریہ ہے جو تمام مادی مفادات سے بالاتر ہے اور یہی قوموں اور حکومتوں کے درمیان تعاون کی صحیح بنیاد ہے۔ انہی لمحات میں جب اسلام کئی زیر آب دھاروں کی لپیٹ میں ہے جو مسلمانوں کو دائیں بائیں مشرق مغرب کی جانب کھینچ رہے ہیں ہمیں دقت درکار ہے کہ ہم قریبی روابط اور تعاون حاصل کریں تاکہ ہم ان تمام

مولانا محمد برہان الدین سنہلی

بشکریہ الفرقان

صحابہ کرامؓ اور ارتداد

یہ عنوان الفتنان جیسے دینی رسالوں کے قارئین کے لیے چونکا دینے والا بلکہ بہت سے لوگوں کے جذبہ دینی کو ٹھیس پہنچانے والا ہو سکتا ہے۔ راقم سطور بھی اپنا یہ احساس چھپانا مناسب نہیں سمجھتا کہ وہ بھی اسے زبان قلم پر لاتے ہوئے تھجھکتا بلکہ ڈرتا رہا، لیکن جیسا کہ آئندہ سطروں سے معلوم ہوگا ضرورتاً اسے گوارا کر لیا گیا ہے۔

گر حیرت کا مقام ہے بلکہ افسوس کی جانب سے کہ ادھر عرصہ سے ایک خاص طرز فکر کو عام کرنے کی کوششوں نے امت کے ایک طبقہ کا ایسا ذہن بنا دیا ہے جو اس طرح کے عنوان بنا بلکہ اسی قسم کی بے باکانہ گفتگو کرنے میں نہ صرف کوئی حرج نہیں سمجھتا بلکہ ایسے سوالات اٹھا کر صحابہ کرام کی محبت و عظمت سے سرشار قلوب کو ارتیاب و شکوک میں دانستہ یا نادانستہ طور پر مبتلا کرنا دین کی خدمت خیال کرتا ہے، حالانکہ ان قدسی صفات نفوس کی عظمت و محبت ایمان باللہ و بالرسول کا لازمی تقاضہ ہے کیونکہ ان حضرات ہی کے توسط سے ہمیں اللہ کی کتاب اور اس کے رسول کی تعلیمات کا علم ہوا اور ان پر ایمان لانے کی ضرورت کا پتہ چلا۔ اسی بنیاد پر مشہور محدث ابو زرہؓ رازی کسی طعنائی کی ادنیٰ سی تحقیق کرنے والے کو زندیق کہتے تھے۔

لے حافظ ابن حجر عسقلانی نے اپنی شہرہ آفاق کتاب الاصابہ مجلہ میں بیان کیا ہے: قال ابو زرہ رازی: "ما رأیت احدا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاعلم انہ زندیق و ذلک ان الرسول حق و القرآن حق و ما جاء به حق و انما اذی الينا كلہ الصحابہ و هؤلاء ای المنتصون امیریدون ان یخرجوا شہودنا لیطعنوا کتاب و السنۃ"

اس وقت جس ذہن کے پیدا ہو جانے کی بات کی جا رہی ہے اس کا صحیح اندازہ علماء میں خاص طور پر ان لوگوں کو زیادہ ہے جو اپنی کسی خصوصیت، یا اتفاق، یا اور کسی وجہ سے اس حیثیت میں ہیں کہ لوگ ان سے مسائل دریافت کرتے اور اپنی ذہنی الجھنیں پیش کر کے انھیں دور کرنے میں ان سے مدد لیتے ہیں۔

اسے خوش قسمتی کہیے یا کوئی اور نام دیجیے کہ راقم سطور بھی ان لوگوں میں ہے جسے نوع بنوع سوالات کے ساتھ اس قسم کے مسائل سے بھی سابقہ پڑتا اور ان کے جوابات دینے ہوتے ہیں۔ چنانچہ پچھلے سال دینی مزاج اور سلیم ذہن رکھنے والے ایک صاحب کے کئی سوال نامے آئے جن میں بعض دوسرے سوالات کے ساتھ یہ بھی لکھا تھا۔

..... کی ایک کتاب..... میری نظر سے گزری اور میں نے اپنے لیے اس کتاب کو غیر معمولی نافع پایا، اس میں..... مقام صحابیت کے بارے میں لکھا ہے کہ۔۔۔ یہ وہی ہے اور معجزات نبوت کا اعجاز ہے..... ہمارے نزدیک ایک بھی صحابی کا مرتد ہونا ثابت نہیں اور اگر کوئی شخص اس طرح کہے یا سمجھے تو گویا نہ صرف مرتبہ صحابیت کی ناقدری ہے بلکہ تنقیص رسالت بھی نکلتی ہے کہ جن کی قلب ماہیت اللہ کے رسول کی ایک نگاہ سے کامل ہو جائے ان کو مرتد سمجھنا گویا اسی اعجاز نبوت کو درپردہ تسلیم نہ کرنے کے مراد ہے۔
یہ نقل کرنے کے بعد ہی صاحب آگے لکھتے ہیں:-

”مگر بعض ایسے معترضین..... جو بہر حال تنقیدی مزاج رکھتے ہیں ان کا یہ کہنا ہے کہ جب یہ تاخیر نگاہ نبوت کے معجزات میں سے ہے..... تو..... اس کا پھر جانا (یعنی ایسے شخص کا مرتد ہو جانا۔ برہان) تنقیص کا سبب ہے۔“

مکتوب نگار نے اس کے علاوہ صحابہ کی اتباع کی بابت بھی اسی منہج کے سوالات اٹھائے تھے جن کے تفصیلی جوابات (حسب توفیق خداوندی) دیے گئے۔ خیال ہوا کہ ان صاحب کو جواباً جو کچھ لکھا گیا، اس کا ضروری حصہ مناسب تغیر و تبدیلی کے بعد دوسرے غلطیوں اور صحیح افکار افراد کے سامنے پیش کر دیا جائے۔ ہو سکتا ہے ان کے واسطے بھی کسی درجہ میں مفید اور کارآمد

ثابت ہو۔ اسی خیال کو عملی جامہ پہنانے کی غرض سے قارئین "الفرقان" کے سامنے یہ سطور پیش کی جا رہی ہیں۔ برہان) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد مرتد ہونے والے افراد کے طرز عمل کو بنیاد بنا کر یہ سمجھنا کہ ایسے لوگوں کا دین حق سے پھر جانا بھی "تقصیر رسالت کا سبب ہے یا جو علما کسی صحابی کے بھی مرتد ہونے کی نفی کرتے اور صحابی کے ارتداد کو نقص رسالت کا سبب قرار دیتے ہیں ان پر فتنہ ارتداد کی بنا پر تعزیریں کرنا، یہ پتہ دیتا ہے کہ ایسے لوگوں نے ان "علماء" کی بات کا یہ مطلب سمجھ لیا ہے کہ ایسے تمام لوگ کہ جن پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک نظر پڑ گئی وہ سب کے سب بلا استثناء "کامل" بن گئے، اور ان کے دل کی کایا پلٹ ہو گئی۔ حالانکہ ان حضرات علماء کا یہ مطلب ہرگز نہیں کیونکہ ایسا کہنا یا سمجھنا واقعات کو جھٹلانے بلکہ قرآن و حدیث کی تکذیب کرنے کے مترادف ہو گا۔ بھلا اس حقیقت سے کون انکار کر سکتا ہے کہ ابو جہل، ابولہب اور اسی قماش کے دوسرے معاندین پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہ صرف یہ کہ بارہا نظریں پڑیں بلکہ ان سے بارہا گفتگو ہوئی اس کے باوجود وہ کفر پر جمے رہے اور اسی حالت میں دنیا سے چلے گئے۔ اس لیے بلاشبہ ان حضرات علماء کے کلام کا مطلب یہ ہے جس کی صراحت بھی ان کے یہاں موجود ہے۔ تفصیل آگے آرہی ہے) کہ جن لوگوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حقیقی ایمان کی دولت نصیب ہو گئی انہی پر آپ کی نظر کیا اثر نے یہ کام کیا کہ انہیں کامل بنا دیا اور ان کا رتبہ اتنا بلند کر دیا کہ ان کا مقابلہ بڑے سے بڑا ولی (غیر صحابی) بھی نہیں کر سکتا۔ اور وہ لوگ جو بظاہر ایمان لے آئے تھے پھر اس کے بعد مرتد ہو گئے۔ دراصل ان کے دل میں حقیقی ایمان داخل ہی نہیں ہوا تھا۔ کیونکہ واقعہ یہ ہے کہ حقیقی ایمان جس کے دل میں گھر کر لے اور پھر جو اس کا لذت شناس ہو کر اس کی حلاوت محسوس کرنے لگے وہ کبھی مرتد نہیں ہو سکتا اس کے مقابلہ میں بڑی سے بڑی قربانی دینا اور سخت سے سخت تکلیف برداشت کرنا آسان ہو سکتا ہے مگر اس دولت سے دست بردار ہونا گوارا نہیں کر سکتا۔

اس پر صحابہ کرام کی پوری تاریخ گواہ ہے۔ اسی بات کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یوں ارشاد فرمایا ہے:-

ثَلَاثٌ مَنْ كُنْ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ..... أَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُوذَ فِي الْكُفْرِ

كما يكره أن يقذف في النار

کہ تین باتیں جس شخص میں ہوں گی وہی ایمان کی حلاوت پائے گا..... رتین میں سے ایک یہ ہے کہ کفر کی طرف واپس جانا اتنا ہی ناگوار (اور دشوار) ہو جتنا کہ آگ میں ڈالا جانا! اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کوئی حقیقی مومن مرتد اور کافر نہیں ہو سکتا، لہذا جو بھی مرتد ہوتا ہے وہ دراصل حقیقی مومن نہیں تھا۔

جہاں تک عہد نبوی کے ان مسلمانوں کا تعلق ہے جو (بظاہر) ایمان لے آئے تھے لیکن پھر مرتد ہو گئے ان کا معاملہ بھی یہی ہے ان کے قلوب میں حقیقت ایمان رچا بسی نہیں تھی اور نہ ہی اس کی حلاوت سے آشنا ہوئے تھے، ایسے لوگوں کی ایک تعداد عہد نبوی میں موجود تھی۔ ان کے بارے میں قرآن مجید کی متعدد آیات اور مستقل ایک سورۃ نازل ہوئی جو ایسے لوگوں کے موجود ہونے کی سب سے بڑی شہادت ہے۔ سورۃ حجرات کی ایک آیت میں کچھ لوگوں کے متعلق یوں فرمایا گیا

قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تَمُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ

فِي قُلُوبِكُمْ

یہ دیہاتی کہتے ہیں کہ ہم ایمان والے ہو گئے، اے نبی! آپ ان سے کہہ دیجیے کہ تمہیں حقیقی ایمان

کی دولت نصیب نہیں ہوئی ہے (اس لیے تم اپنے آپ کو ایمان والے نہ کہو) بل تم خود کو (ظاہری)

مسلمان کہہ سکتے ہو، کیونکہ تمہارے دلوں میں ابھی تک ایمان داخل نہیں ہوا ہے۔

اس سے یہ سمجھنا آسان ہو جاتا ہے کہ ایسے لوگوں کا مرتد ہو جانا نہوت و رسالت کی تنقیص کا سبب نہیں کیونکہ یہ لوگ ایمان والے بنے ہی نہیں تھے تو جس طرح ابو جہل و ابولہب جیسے دشمنان اسلام کا وجود اور ان کا ایمان نہ لانا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تنقیص اور آپ کی شان میں کوتاہی کا موجب نہیں اور ابوطالب کا ایمان قبول نہ کرنا دعوت کی کمزوری کا سبب نہیں ہے۔ اسی طرح ایسے مسلمانوں کا کافروں کا بناوٹی روپ چھوڑ کر اپنی سابقہ اصلی حالت پر لوٹ جانا۔ یا یہ کہیے کہ اصلی حالت ظاہر کر دینا تنقیص کا سبب نہیں بن سکتا تو پھر اس سے آپ کی نگاہ کی کیا اثری ہو گی کہ کوئی حرمت آ سکتا ہے۔ ابو جہل و ابولہب اور دوسرے دشمنان اسلام پر نہ صرف یہ کہ آپ کی نظر پڑی بلکہ بارہا ان سے گفتگو بھی ہوئی لیکن کچھ ان پر اثر نہ ہوا اس لیے کہ ان کے دل تسبول حق کی

لع بخاری ج ۱ ص ۱۷۱، مسلم ج ۱ ص ۱۷۱

استعداد سے عاقل ہو کر ابھی تمام صلاحیتیں کھو چکے تھے، اس حقیقت کو قرآن حکیم نے متعدد آیتوں میں بیان کر دیا ہے مثلاً فرمایا "ختم اللہ علی قلوبہم"

اس قسم کے شہادت کچھ لوگوں نے عہد نبوی میں بھی پیدا کیے تھے جن سے بعض مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت پر بھی اثر پڑتا تھا۔ اس اثر کو زائل کرنے اور آپ کی تسکین کے لیے متعدد آیات نازل ہوئیں مثلاً اِنَّكَ لَا تَعْدِي مِنْ اُحِبِّتَ وَلٰكِنْ اللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ۔

لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصِيطٍ، اِنَّ عَلِيَّكَ الْاَبْلَاحُ ایمان حقیقی کی دولت مل جانے کے بعد اس سے دست بردار ہونا ممکن نہ ہونے پر شہادت کی حیثیت رکھنے والا ہر قتل کا یہ واقعہ بھی ہے کہ جس کا ذکر حدیث کی تمام کتابوں میں ملتا ہے کہ اس نے حضرت ابوسفیانؓ (جو اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے) سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں چند سوالات کیے (جن کے بعد اس رومی شہنشاہ نے آنحضرت کے رسول ہونے کا اعتراف بھی کیا)۔ ان سوالات میں ایک یہ بھی تھا اهل بيوتنا احد منهم من خطه لد يده بعد ان يمدخل فيه قلت لاحد آخر من يهرقل نے اس سوال کی معلومت بتاتے ہوئے کہا: وكذلك الايمان حين تحاط بشاشته (مطلب یہ ہے کہ) ہر قتل نے ابوسفیان سے دریافت کیا کہ نبی پر ایمان لانے والوں میں سے کوئی ایک شخص بھی اس دین سے بیزار ہو کر اپنے سابق دین کی طرف لوٹا؟ (مرتد ہوا) جس کا جواب ابوسفیان کی طرف سے قطعاً نفی میں ملا، تو اس نے کہا: جب ایمان قلب کی گہرائیوں میں اتر جاتا ہے تو ایسا ہی ہوتا ہے (کہ پھر کوئی اس سے پھرتا نہیں) یہ واقعہ بخاری میں بھی موجود ہے۔

جب ایمان کی حلاوت و لذت کا یہ کرشمہ ہے اور ایمان حقیقی کی یہ تاثیر ہے تو اس معیار پر اعلیٰ درجہ میں وہی لوگ پورے آسکتے ہیں جنہوں نے براہ راست نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چشمہ صافی سے فیض اٹھا یا یعنی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم ائسہم اجمعین اس حقیقت پر اتنے دلائل ہیں کہ ان کو شمار کرنا مشکل ہے اور جن کا انکار نصف النہار میں سورج سے انکار کے مراد ہو گا۔

انہی دلائل کی بنیاد پر امت کے تمام قابل ذکر علماء نے صحابہ کی فضیلت و عدالت پر سب اہل حق کا اتفاق نقل کیا ہے۔ پانچویں صدی کے مشہور محدث و محقق عالم خطیب بغدادی نے

اپنی معروف کتاب الکفایہ میں صحابہ کی فضیلت اور ان کے عادل و متدین ہونے کا مستقل ایک باب قائم کیا ہے جس کا عنوان یہی ہے "باب ما جاء في تعديل الله ورسوله للصحابة (یعنی صحابہ کی اشد اور رسول کی طرف سے تعدیل و توثیق کیے جانے کا باب)" اور اس باب کے تحت لکھا ہے کہ "صحابہ کے بارے میں اس تحقیق کی ضرورت نہیں کہ وہ عادل تھے یا نہیں کیونکہ ان کی عدالت تو ثابت و معلوم ہے اس لیے کہ خود اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کے پاکباز اور برگزیدہ ہونے کی خبر دی ہے۔ (لأن عدالة الصحابة ثابتة معلومة بتعديل الله لهم وإخبارهم عن طهارتهم واختيارهم لهم) اس کے بعد وہ آیتیں ذکر کریں جن سے صحابہ کی عظمت ظاہر ہوتی ہے، اور پھر ان کی شان میں وارد متعدد احادیث نقل کریں۔ اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے "الاصابة" میں لکھا ہے: "انفق اهل السنة على من جميع عدول ولم يخالف في ذلك الا شذوذا من المبتدعة" کچھ اہل بدعت کو چھوڑ کر تمام اہل سنت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تمام صحابہ عدول ہیں، اسی کتاب میں یہ بھی ہے انهم افضل من جميع الخلفين بعدهم والمعدلين الذين يجيئون من بعدهم هذا مذهب كافة العلماء ومن يعتمد قوله يعني صحابه كرام اپنے بعد کے تمام لوگوں میں سے افضل ہیں جن میں وہ لوگ بھی ہیں جو تعدیل کرتے ہیں، یہی تمام قابل اعتماد علماء کا مذہب ہے۔

اس مقام پر یہ جان لینا بھی نہایت ضروری ہے کہ "صحابی" کسے کہتے ہیں اور علماء نے صحابی کی کیا تعریف بیان فرمائی ہے؟ یہاں سب سے زیادہ وسیع النظر عالم کہ جن کی عظمت پر علماء اہل حق کا اتفاق ہے، ان کی احوال صحابہ پرستند ترین کتاب سے "صحابی" کی تعریف نقل کی جاتی ہے۔ اصح ما وقف عليه من ذلك أن الصحابي من لقي النبي صلى الله عليه وسلم مؤمناً مبداً ومات على الاسلام فيه خل فيمن لقيه من طالت مجالسته له أو قصرت، ومن دوى عنه

الکفایہ ص ۱۲۲ مطبوعہ دائرة المعارف حیدرآباد علیہ مشہور محدث ابن عبد البر نے بھی "الاستیعاب ص ۱۷۱ میں ایسی ہیبت سے حدیثیں ذکر کیں ہیں، ان میں ایک یہ ہے "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اختار ۴ صحابی علی الثقلين سوى النبي والمرسلين اور یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت سفیان سوری "وسلام علی عبادہ الذین اصطفى" کا مصداق صحابہ کرام کو بتاتے تھے۔ ۳ الاصابة فی تمییز الصحابة للحافظ بن حجر العسقلانی ص ۱۱

اولہ میرو من غنامعہ اولہ یخنو، ومن سرائی دؤبیدہ وولم یجالسہ ومن لم یرہ لعارض
 کالاعسی۔ ترجمہ: میری معلومات کے اعتبار سے سب سے زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ صحابی وہ ہے جو
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بحالت ایمان لا ہو، اور اسلام پر ہی اس کی وفات ہوئی ہو، وہ
 شخص بھی اس شرف میں شریک ہے جو طویل مدت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم نشین
 رہا اور وہ بھی جو بہت تھوڑی مدت رہا ہو وہ بھی جس نے آپ سے شکر کچھ روایت کیا اور
 وہ بھی جس نے کچھ نقل نہیں کیا، وہ بھی جس نے آپ کے ساتھ جہاد کیا اور وہ بھی جس نے نہیں کیا
 وہ بھی جس نے صرف آپ کی جھلک تو دیکھی لیکن ہم نشینی کی نوبت نہیں آئی اور وہ بھی جس نے
 ملاقات تو کی مگر کسی مجبوری کی وجہ سے آپ کو دیکھ نہیں سکا جیسے نابینا "مات علی الاسلام
 کی شرط کا فائدہ بتاتے ہوئے فرماتے ہیں وخرج بقولنا "مات علی الاسلام" من لقیہ
 موتاً بہ شہادت و مات علی ردقہ و العیاذ باللہ یعنی اس شرط داسلام ہی پر وفات
 ہونے کی شرط کی وجہ سے وہ شخص صحابی کہلانے کا مستحق نہیں ہوگا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے بظاہر اسلام کی حالت میں ملا تھا مگر بعد میں وہ مرتد ہو گیا، اور اسی حال میں مرا بھی (العیاذ باللہ)
 حافظ ابن حجرؒ نے یہ بھی صراحت کر دی ہے کہ: - هذا التعریف مبنی علی الاصح المختار عند
 المحققین کالبخاری وشیخہ احمد ومن تبعہما، یعنی یہ تعریف تمام محققین کی اختیار کردہ
 ہے جن میں امام بخاری، امام احمد جیسے جلیل القدر محدثین کے علاوہ ان کے تبعین بھی شامل ہیں۔
 ان دلائل کی روشنی میں یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ صحابہ کا مرتد ہونا ناممکن اور
 محال ہے اور غلط فہمی کے تمام پردے چاک ہو جاتے ہیں اور ظاہر ہو جاتا ہے کہ جو لوگ ارتداد
 کا شکار ہوئے وہ حقیقتاً صاحب ایمان نہیں ہوئے تھے اور جو کبھی قبائل وفات نبویؐ ذراہ
 روحی کے بعد مرتد ہو گئے تھے ان کا ایک فرد بھی صحابی نہ تھا۔

صحابہ کا قابل اتباع ہونا

جس کو وہ انسانیت کو یہ مرتبہ و مقام حاصل ہو کہ وہ منبع اصلی و سرچشمہ حقیقی سے فیض

لے لے صاحبہ صیغہ حانظ نے یہاں چند ایسے لوگوں کے نام بھی لگادیے ہیں جو ہیں بدعتی کا شکار ہوئے مثلاً عبید اللہ بن جحش عبد اللہ
 بن اخطل

مستغیر ہو چکا ہے وہ بیشک قابل اتباع و تقلید ہے، اور اس کا ہر فرد پھلوں کے لیے نمونہ (IDEAL) کی حیثیت رکھتا ہے اور چراغ راہ کا کام کر سکتا ہے جیسا کہ فرمایا گیا ہے۔
اصحابی کا لنجوم فباہم اقتدیتم اہتدیتم لیکن بعض حضرات اس پر یہ کہتے ہیں کہ "اصحابی کا لنجوم" سے تمام کے تمام مراد ہیں تو پھر ایک صاحب وہ بھی تو ہیں جو صحابہ کے ساتھ اللہ کے رسول کے ہمراہ کسی غزوہ میں شریک ہوئے اور جو انہوں نے لڑتے بھی رہے۔۔۔۔۔ مگر۔۔۔۔۔ اللہ کے رسول نے فرمایا۔۔۔۔۔ وہ جنسی ہے۔۔۔۔۔ بعد میں خود کشی کے مرتکب ہوئے۔ تو کیا اس ارتکاب جرم اور خود کشی کی بھی اقتدا کرنی چاہیے؟

جواب سننے سے قبل ایک اصولی بات ذکر کر دینا ضروری و برعل معلوم ہوتا ہے، وہ یہ کہ اس قسم کے موقعوں پر بولے جانے والے عام الفاظ کا مطلب یہ نہیں ہوتا کہ اس میں کوئی اشتہار ہی نہیں ہے بلکہ لفظ "کل" سے ایسے مقامات پر وہ مفہوم مراد ہوتا ہے جو روزمرہ کی گفتگو میں عموماً لیا جاتا ہے مثلاً قرآن مجید میں عکس و بقیس کے بارے میں کہا گیا ہے "واذنبت من کل شیء" اس آیت کا یہ مطلب سمجھنا کہ بقیس کو ہوائی جہاز ٹنک اور ایٹم بم وغیرہ دیا اس زمانہ کی ہر ہر چیز ادبے گئے تھے۔ بہت کم فہمی و کم علمی کی بات ہوگی، حالانکہ "کل شیء" کا منطقی مفہوم یہی ہے کہ ہر ہر چیز کی گئی ظاہر ہے کہ "کل شیء" کے مفہوم میں یہ چیزیں بھی داخل ہیں۔
۱۵ یہ حدیث مشکوٰۃ ص ۲۵۵ میں "رزين" کے حوالہ سے مذکور ہے مگر ائمہ حدیث فنی طور پر اسے بہت کمزور کہتے ہیں بلکہ موجودہ زمانہ کے ایک مشہور عرب عالم ناصر الدین البانی نے مشکوٰۃ کے حاشیہ پر اس حدیث کے بارے میں یہ تبصیر لکھ دیا ہے:
حدیث باطل واسنادہ واہ حدیث اکسبہ فی الاحادیث الضعیفۃ اور اپنی مثال آپ کی کتاب میں ص ۷۷ سے مذکور ایک بڑا تفصیلی کلام کیا ہے۔

اس حدیث کی سند چاہے جیسی ہو لیکن علمائے اصولین کی ایک تعداد کے یہاں یہ بات تقریباً تسلیم شدہ ہے کہ صحابہ کے اقوال و افعال فی الجملہ حجت ہیں، اگرچہ تفصیلات میں خاصا اختلاف ہے، اصول فقہ کی مشہور کتاب "مسامی" میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ قول نقل کیا ہے: "تقلید الصحابی واجب بترك البدع القیاس لاحتیال السماع والتوفیق والفضل صا بہم فی نفس الراعی بشاہدۃ احوال الشذیل، اس کی شرح اسی صفحہ ۷۷ میں امام رازی وغیرہ کا بھی یہی قول بتایا گیا ہے۔ ۱۶ موانعہ میں یہ بھی متبعین افراد کا اعتراض ذکر کیا گیا تھا۔

اس سے معلوم ہوا کہ کل شئی کا دائرہ اتنا وسیع نہیں ہے جتنا کہ ظاہری طور پر نظر آرہا ہے۔ ایک اور مثال سے یہ حقیقت مزید واضح ہو جاتی ہے۔ قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے "لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ" سب جانتے ہیں اور اسی کے مطابق پوری امت کا تعلق عقیدہ بھی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر عمل ہمارے لیے نمونہ اور قابل تقلید ہے مگر ذرا غور کیجئے کہ کیا نابینا کو آتا دیکھ کر جیسے جیسے ہو جانا اور منہ پھیر لینا بھی ہم سے مطلوب ہے؟ ظاہر ہے کہ نہیں (حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیا تھا، جس پر قرآن مجید کی آیت "عس و تو لی ان جاءک الا نعی" بلکہ پوری سورۃ دلالت کرتی ہے)۔

اس کا جواب اصاف واضح ہے، کہ جب کسی عمل کے بارے میں یقینی دلیل سے معلوم ہو جائے کہ یہ عمل عام قاعدہ میں داخل نہیں ہے، تو ہم اس عمل کی حد تک اتباع کے مکلف نہ ہوں گے، یا وہ کہ نتیجے کے صرف یہ عمل "اسوہ" میں داخل نہ سمجھا جائے گا اور اس استثناء کے باوجود عام قاعدہ اپنی جگہ درست رہے گا کہ آپ کا ہر عمل قابل اتباع ہے۔ بعض استثنائی مثالوں کو بنیاد بنا کر کوئی بھی شخص کسی عمل سے سرتابی کی جرأت کرنے کا جاز نہ ہوگا، جیسا کہ قرآن مجید کی ایک آیت یا چند آیتوں کے حکم کا فسوخ ہو جانا اس کی دلیل نہیں بن سکتا کہ اب قرآن مجید تحت نہیں رہا اور اس کی اتباع ضروری نہیں رہی۔ بلکہ نسخ کے باوجود اس کا اصل مقام یہی ہے کہ وہ "ہادی" اور زندگی کا "دستور العمل" ہے۔ اس تفصیل سے یہ بات بھی ثابت ہو جاتی ہے کہ کسی صحابی کا کوئی ایسا عمل جس کا مطلوب نہ ہونا کسی قوی دلیل سے ثابت ہو جائے تو یہ کہا جائے گا کہ بس اس عمل کی حد تک وہ ناقابل اقتداء ہیں مگر ہول ہی رہے گا کہ "صحابی قابل اقتداء ہیں" یہ مولی بات ذکر کرنے کے بعد وہ قصہ بیان کیا جاتا ہے جس کو بنیاد بنا کر بعض لوگوں نے صحابہ کے مقتدا ہونے کی حیثیت کو چیلنج کیا ہے۔ اوپر کی سطروں میں بیان کردہ سوال سے بھی یہی نتیجہ نکلتا ہے۔ پورا واقعہ صحیح مسلم کتاب الایمان میں باب غلطہ تعذیم قتل الانسان غلطہ کے ذیل میں بیان کیا گیا ہے اس میں بعض ایسے صاف اور صریح اشارے موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ شخص مومن ہی نہیں تھا بلکہ کافر تھا۔

لے اسم شریف ص ۲۷ مطبوعہ رشیدیہ دہلی

شہد نامہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم حيننا فقال للرجل مہن بدعی
 بالاسلام هذا من اهل النار فلما
 حضونا القتال قاتل الرجل قتالا شديدا
 فاصابته جراحة فقتل يا رسول الله
 الرجل الذي قلت له اننا لانه من
 اهل النار فانه قاتل اليوم قتالا شديدا
 وقدمات فقال النبي صلی اللہ علیہ وسلم
 الى النار فكا بعض المسلمين ان يرتاب
 فبينما هم على ذلك اذ قيل فامنه
 لم يمت ولكن به جراحا شديدا
 فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح
 فقتل نفسه فاخبر النبي صلی اللہ علیہ
 وسلم بذلك فقال الله اكبر اشهد اني
 عبد الله ورسوله ثم امر بلالا
 فنادى في الناس انه لا يدخل الجنة
 الا نفس مسلمة وان الله يوفى
 هذا الدين بالرجل الفاجر

خلاصہ یہ ہے کہ ایک شخص جو مسلمان کہتا جا رہا
 تھا اور بہت دلیری سے جنگ لڑ رہا تھا اس کے
 بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 یہ جہنمی ہے۔ اس پر لوگوں کو اس کے عمل جہاد
 کے پیش نظر تعجب ہوا اور قریب تھا کہ کچھ
 مسلمان شبہ میں پڑ جائیں کہ اچانک سننے میں
 آیا کہ وہ شدید زخمی ہو گیا تھا اور زخموں کی
 تاب نہ لا کر خود کش کر بیٹھا اس پر آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ اکبر اشہد
 انی عبد اللہ ورسولہ اور پھر حضرت بلالؓ
 سے اعلان کروایا کوئی بھی بغیر سچے اسلام
 کے جنت میں داخل نہ ہو سکے گا اور کبھی ایسا
 بھی ہوتا ہے کہ اللہ کسی کافر سے بھی
 اپنے دین کو تقویت پہنچا دیتا ہے۔

حدیث کے الفاظ پر غور کرنے سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ وہ شخص مسلمان نہیں تھا، یہ حقیقت
 مہین بدعی بالاسلام "اولاً انہ من اهل النار" جیسے الفاظ سے صاف ظاہر ہو رہی ہے
 اور جب اس شخص کی خود کشی کی اطلاع حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دی گئی تو آپ نے اللہ اکبر اشہد انی
 عبد اللہ ورسولہ، فرمایا، ظاہر ہے کہ یہ انداز صاف بتا رہا ہے کہ آپ نے جس شخص حقیقت کی اطلاع
 دی تھی جس پر لوگوں کو تعجب بھی ہوا تھا اس پر ایک کھلی دلیل مل گئی جس سے لوگوں کا استعجاب

و استبعاد جاتا رہا، اتنا ہی نہیں ہوا بلکہ حضرت بلال کو حکم دیا کہ وہ اعلان کر دیں "جنت میں صرف سچا و سچا مسلمان ہی داخل ہو سکتا ہے" یہ جملہ بھی صاف بتا رہا ہے کہ ایمان کے بغیر کوئی بڑے سے بڑا نیک کام بھی جنت میں داخلہ کا سبب نہیں بن سکتا لہذا اس شخص کا جی جان سے رونا اور کشتوں کے پتے لگانا بھی اس کو جنت میں لے جانے کا سبب نہ بنے گا کیونکہ وہ صاحب ایمان نہ تھا اس کے جذبہ جاں سپاری سے جو غلط فہمی لوگوں کو اس کے ایماندار اور جنتی ہونے کے بارے میں ہو گئی تھی اس کو یہ فرما کر دور کر دیا، ان الله یوید هذا الدین بالرجل الفاجر، یہ قرآن نہیں بلکہ صراحتیں ہیں جو اس کے کفر کو ظاہر کر رہی ہیں، چنانچہ شرح نے بھی یہی سمجھا ہے، (اس کے علاوہ کسی اور پہلو کی گنجائش ہی کہاں ہے) مثلاً مشہور شارح حدیث علامہ سندھی فرماتے ہیں: "فید تنبیه علی ان ذلک الرجل ما کان من المسلمین عن أصله، اس کے بعد ایک امکانی غلط فہمی کو دور کرتے ہوئے لکھتے ہیں لا اند سبب فعله خرج منهم یعنی یہ شخص شروع ہی سے مسلمان نہ تھا یہ مطلب نہیں ہے کہ خود کشی کی وجہ سے خارج از اسلام ہو گیا (کیونکہ خود کشی گناہ کبیرہ تو ضرور ہے لیکن اس کے ارتکاب سے آدمی کافر نہیں ہو جاتا) اور لفظ "فاجر" سے بھی دھوکہ کا امکان باقی تھا (کیونکہ فاجر عام طور پر گناہگار کے معنی میں آتا ہے) اسے یہ کہہ کر دور کر دیا، الفاجر اسم من ان یکون کافراً او فاشقاً، (یعنی یہاں "فاجر" سے مراد کافر ہے صرف گناہگار نہیں ہے) اس تفصیل کے سامنے آجانے کے بعد اس بارے میں شبہ نہیں رہ جاتا کہ وہ شخص کافر تھا، اور جب کافر تھا تو صحابی ہو ہی نہیں سکتا اس لیے اس احتمال آفرینی اور مطلب برآری کی جو کوشش ہو سکتی تھی اس کی مطلق گنجائش باقی نہیں رہ جاتی ہے۔

پھر بھی اگر کچھ لوگ اس سے مطمئن نہ ہوں اور اس کے لیے اس قبیل کی دوسری مثالیں پیش کریں مثلاً کہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک شخص ثعلبہ تھا اس کا یہ واقعہ ملتا ہے کہ آپ کی دعا سے اس کی معاشی تنگی، وسعت میں تبدیل ہو گئی تھی اور پھر اللہ کے رسول نے

لے فتح المہم ص ۱۶۷ علامہ شبیر احمد عثمانی

سوال نامہ میں ثعلبہ کا حوالہ دے کر بھی کچھ لوگوں کا اعتراض نقل کیا گیا ہے۔

اس کی زکوٰۃ تک قبول نہ فرمائی۔ تو کیا ان کی بھی اقتدا کی جائے؟

اس واقعہ کا اصولی جواب تو یہ ہے جو شروع میں بیان ہوا، لیکن اس کے ساتھ یہ معلوم ہونا چاہیے کہ یہ واقعہ حدیث کی کس صحیح اور معتبر کتاب میں نہیں آتا، قدرتی بات ہے کہ اس بناء پر واقعہ کی صحت بہت مشتبہ ہو جاتی ہے۔ چنانچہ ابن حجر عسقلانی (مشہور ترین محدث اور دیلمی علم کے سرزنش مند اور ہٹے تو اس کی عدم صحت کا ہی رجحان ظاہر کیا ہے وہ فرماتے ہیں ولا اظنہ یصح اور بالفرض یہ واقعہ صحیح بھی ہو تو جس موقع پر عام طور پر اسے نقل کیا جاتا ہے (یعنی قرآن مجید کی آیت ومنہم من اعاهد اللہ لئن اتنا من فضله لنصدقن ولنکو من من الصالحین قلما اتاہم من فضله یخلو ابہ وتوکلوا وہم معصون کا شان نزول قرار دیتے ہوئے) اس سے خود یہ حیل رہا ہے کہ یہ شخص منافق تھا، مومن نہ تھا۔ چنانچہ مفسرین نے نقل کیا ہے اسی آیت کے شان نزول کے طور پر ذکر کیا ہے، اور یہ آیت اور اس کے آگے تہجیہ کی متعدد آیات منافقین ہی کے بارے میں نازل ہوئی ہیں، اس کے بعد والی آیت

فاعقبہم نفاقاً فی قلوبہم تو کھٹے طور پر ایسے لوگوں کا منافق ہونا بتا رہی ہے۔ اسی بنیاد پر حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ میرا غالب گمان ہے کہ یہ واقعہ صحیح نہیں ہے اور صحیح ماننے کی صورت میں یہ وہ قلعہ نہیں ہو سکتے جو مشہور صحابی ہیں اور بدر کی جنگ میں شریک تھے، کیونکہ ان شہداء بدر کے بارے میں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف فرمادیا ہے لا یدخل النار احد شہد بدرًا واحد یسیرۃ، جو شخص بھی جنگ بدر اور حدیبیہ میں شریک ہو وہ ہرگز جہنم میں داخل نہ ہو گا۔ صحابی رسول کے بجائے وہ قلعہ نامی کوئی دوسرا شخص ہو گا اور اس کے بعد اس کے قرآن لکھے ہیں (پوری تفصیل کے لیے الاصابہ ص ۱۶۷ دیکھیے) اس تفصیل سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ یہ واقعہ ہی صحیح نہیں اور اگر صحیح ہے تو یہ شخص سچا مومن نہیں بلکہ منافق تھا اور اس صورت میں وہ صحابی نہیں ہو سکتا، اس لیے کسی صحابی کا زکوٰۃ سے انکار ثابت نہیں۔

ان دونوں پہلوؤں سے قطع نظر ایک احتمال یہ بھی ہے (جس کی گنجائش واقعہ کے بعض اجزاء تکنی ہے) کہ یہ شخص مسلمان ہی ہو لیکن کسی عناد و سرکشی کے طور پر نہیں، بلکہ تساہل اور زکوٰۃ کی

لے الاصابہ ص ۱۶۷ سورہ توبہ ص ۲۷۲ تفسیر ابن کثیر ص ۲۷۲ و در مشورہ ص ۳۳

فرضیت (بالخصوص اموال ناطقہ کی زکوٰۃ) سے لاعلم ہونے کی بنا پر اس ابتلا کا شکار ہو گیا، چنانچہ جب اسے اپنی غلطی کا احساس ہوا یا احساس کرایا گیا، تو زکوٰۃ لیکر حاضر خدمت ہوا، اور جب قبول نہ کی گئی تو سخت نادم و متاسف ہوا، فرط ندامت اور اظہار حسرت کے طور پر روتا اور سر پر خاک ڈالتا تھا، جیسا کہ اکثر واقعہ نگار لکھتے ہیں، مثلاً علامہ جلال الدین سیوطی نے اپنی مشہور تفسیر "در مشور" میں جن الفاظ میں ذکر کیا ہے ان سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت یا کم از کم حیوانات کی زکوٰۃ وصول کرنے کا حکم اس شخص کے مرنے سے چلے جانے کے بعد نازل ہوا (وفقد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسأل عنه فاخبروه أنه اشترى غنماً وأن المدينة ضاقت به ثم إن الله تعالى امر رسوله صلی اللہ علیہ وسلم أن يأخذ الصدقات وأنزل من أموالهم صدقة) (۱) اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضگی اور ان کی زکوٰۃ نہ قبول کرنے کی وجہ سے ان کی جو حالت ہوئی اس کے بارے میں لکھتے ہیں (فجعل يبكي ويحني التراب على رأسه) ان کے اس رویہ کی وجہ سے حسن ظن کی گنجائش نکلتی ہے اور کہا جاسکتا ہے ان کی زکوٰۃ کا قبول نہ کیا جانا تنبیہ کے لیے تھا، عام طور پر ہوتا ہے کہ اپنے لوگوں کو تنبیہ زیادہ کی جاتی ہے اور ان کی فرد گدائشیں بھی نظر انداز نہیں کی جاتیں جس طرح غزوہ تبوک سے تکلف کرنے والے منافقین کو تو کوئی خاص سرزنش نہیں کی گئی، بلکہ جانتے ہوئے بھی ان کے بے وقعت چلے بہانوں سے قبول کر لیا گیا، مگر تین غلصین کی سخت آزمائش ہوئی اور پچاس روز تک مسلسل ان کا بائیکاٹ رہا حدیث کی تقریباً تمام معتبر کتابوں میں یہ واقعہ موجود ہے، اس طرح یہاں بھی یہی کہا جاسکتا ہے۔ اس کے علاوہ یہ سبق بھی لیا جاسکتا ہے کہ ان کو کس قدر ندامت ہوئی اور کس درجہ افسوس ہوا اور اس میں ان صاحب کی اقتدار کی جاسکتی ہے، اول یہ بھی سیکھا جاسکتا ہے کہ قریبی تعلق والوں کی معمولی کوتاہیاں نظر انداز نہ کی جائیں بلکہ ان پر انھیں تنبیہ کی جائے اور سزا دی جائے۔ اگرچہ مؤخر الذکر احتمال کو علماء نے عام طور پر ذکر نہیں کیا ہے بلکہ عام شراح نے یہی کہا ہے کہ یہ وہ تعلبہ نہیں ہیں جو بدو وغیرہ میں شریک ہوئے اور غلص مومن تھے، سر پر خاک ڈالنے کی بھی علامہ آلوسی نے یہ توجیہ کی ہے: روحوة للتراب ليس للتوبة من لقا قد بل للعارض عدم قبول زکوٰۃ مع المسلمین یعنی اس کا سر پر خاک ڈالنا نفاق سے توبہ کرنے (اور تھمتی ندامت کے ظہار کے لیے نہیں تھا بلکہ چونکہ مسلمانوں کے ساتھ اس کی زکوٰۃ نہیں قبول کی گئی تھی اس لیے اسے عار محسوس ہوئی اور اسی وجہ سے اس نے اپنے سر پر خاک ڈالی۔ والغیب عند الله وبیدة التوفيق فسأل الله تعالى التثبيت

از جناب ڈاکٹر ضیاء الحق صدیقی (رٹائرڈ ڈسٹرکٹ انسپکٹر
آف سکولز بلوچستان) ملتان

ذکرِ مذہب کا تفصیلی جائزہ

بلوچوں کے ایک باطلے مذہب

ذکرِ مذہب کے بارہ میں ماہ نامہ الحق ایک عرصے سے قیغ اور مفید معلومات پیش کرتا رہا ہے اور دنیا کے اس عجیب و غریب باطل مذہب کے پردے چاک کرنے کا یہ سہرا الحق کے سر ہے۔ راقم الحروف نے اس مذہب کے بارہ میں تفصیلی معلومات جمع کرنے کے لئے بڑی محنت اٹھائی۔ پانچ سال شب و روز ان لوگوں میں گزارے۔ بلوچی زبان سیکھی۔ کراچی سے گواورت تک ان کی بستیوں کی سیاحت کی۔ ذکر خانوں میں گیا۔ چوگان دیکھے۔ کچھ عام ذکر یوں اور ان کے ملائیوں سے معلوم کیا کچھ اس مذہب سے برگشتہ لوگوں سے اور کچھ ان کے پرانے نوشتے تلاش کئے۔ جو کچھ حاصل کر سکا قارئین الحق اور پوری علمی دنیا کی خدمت میں پیش کر رہا ہوں۔

(صدیقی)

ذکرِ فرقہ کراچی اور بلوچستان کے صرف بلوچی زبان بولنے والے بلوچ قبائل تک محدود ہے۔ کراچی سے گواورت تک ملکان کی ساحلی پٹی میں آباد بلوچ قبائل میں ذکرِ مذہب کے پیروکثرت پائے جاتے ہیں۔ شہر کراچی کے علاقہ لیاری میں محلہ کلری کی بیشتر آبادی ذکرِ مذہب ہے۔ اندرون بلوچستان وسطی علاقے میں جھاؤ۔ مشکے۔ کو لو۔ نال۔ کیچ مضافات پنجگور میں گچ۔ رخشاں۔ بلیدہ کی وادیاں اور دشت کے علاقے میں ذکرِ مذہب آباد ہیں۔ کنگ ذکرِ مذہب کے صدر مقام ہے ان آبادیوں میں دس سے سو فیصد ان کا تناسب ہے۔ مجموعی تعداد کا اندازہ پچاسی ساٹھ ہزار کے مابین ہے۔

ذکر یوں کی اکثریت ناخواندہ اور پسماندہ ہے ان کے مذہبی رہنما جو ملائی کہلاتے ہیں وہ بھی غیر تعلیم یافتہ اور جاہل ہیں۔ کم اکمیز ہیں اور آبادیوں سے عموماً دور رہتے ہیں تاکہ ان کی نجی زندگی عوام سے پوشیدہ رہے اور سیاحت و مناظرہ کا خطرہ بھی پیدا نہ ہو۔ ان کا کتابی سرمایہ بھی نہ ہونے کے برابر ہے۔ فارسی زبان میں چند پرانی قلمی تحریروں اور چند جدید اردو رسالوں پر مشتمل ہے۔ اور ان میں بھی یکساں نہیں ہے۔ اس مذہب کے قایم رہنماؤں میں بھی کوئی صاحبِ علم و فضل نہیں گزرا۔ لہذا ان کے نوشتے فلسفہ، منطق اور تاریخی بنیادوں سے عاری ہیں۔ صرف خیال آرائی اور سادہ عقائد و رسوم پر مشتمل ہیں عوام تو بظورتِ خواص بھی اپنے دین میں ٹھوس معلومات نہیں رکھتے۔ مذہبی بحث سے گریز کرتے ہیں۔ بڑا لٹنے کے لئے کہہ دیتے ہیں

پہلے ہمارے دین میں داخل ہو جاؤ۔ پھر سب حقائق تم پر روشن ہو جائیں گے۔ درس، تقریر و تحریر کے ذریعے تبلیغ و اشاعت بھی نہیں کرتے کم علمی مانع ہوتی ہے۔

اس مذہب کا باطنیت کی طرف بھی کافی رجحان ہے اپنے عقائد اور رسوم کھل کر بیان نہیں کرتے۔ خصوصاً وہ عقائد و اعمال جو اسلام کے منافی ہیں اور اخلاقاً قبیح ہیں۔ بہت سی باتوں میں عام ذکر ہی بھی ناپسند ہیں۔ باطنی تعلیم خواص کے ذریعہ خواص کو دی جاتی ہے۔ ان حالات میں اس مذہب کی تفصیلی معلومات جمع کرنا بڑا مشکل کام ہے۔ راقم الحروف نے پانچ سال شب و روز ان لوگوں میں گزارے۔ بلوچی زبان سیکھی۔ کراچی سے گوا اور تک ان کی بستیوں کی سیاحت کی۔ ان کے ذکر خانوں میں گیا۔ چوگان دیکھے۔ ان کے ظاہری اعمال و رسوم سے اخذ کیا۔ کچھ عام ذریعوں اور ان کے ملائیوں سے سوالات کر کے معلوم کیا۔ کچھ اس مذہب سے برگشتہ لوگوں سے حاصل کیا۔ ان کے پرانے نوشتے اور نئے رسالے تلاش کئے۔ محققین کی تالیفات اور کتب تاریخ سے استفادہ کیا اور ان کے مخالفین کی کتب سے جو کچھ حاصل کر سکا قارئین کے لئے سپرد قلم ہے۔

عمومی طور پر ذکر مذہب زوال پذیر ہے۔ عقائد کی کمزور اساس، مذہبی رہنماؤں کی کم علمی، تحفظ عقائد کی نااہلی تبلیغ کا فقدان، عوام میں تعلیمی ترقی، مسلمان بلوچوں کے اثرات، تبلیغ رسوم کی بجا آوری کے مواقع کا فقدان اور تعلیم یافتہ طبقہ کی ان سے برگشتگی اس کے ظاہری اسباب ہیں۔

ذکر مذہب کی کہانی مسلمان بلوچوں کی زبانی | مسلمان بلوچوں میں بتواتر منقول ہے کہ اب سے قریب چار سارے چار سو سال ملا محمد نامی ایک شخص اپنے وطن اٹک (پنجاب) سے حج بیت اللہ کے لئے گیا۔ وہاں اس کے داغ میں نبوت کا سودا سہا جج سے براستہ شام، عراق، ایران، بلوچستان واپس آیا۔ دوران سفر اعلان نبوت کے لئے مناسب ماحول کا متلاشی رہا۔ جب اس کا گزر کچ کے پ ماخذہ علاقہ سے ہوا تو ماحول کو سازگار پاکستہ تربت کے قریب ایک پہاڑی پر، جو اب کوہ مراد کے نام سے مشہور ہے قیام کیا۔ کچھ عرصہ بعد کافی معتقدین اور اثر رسوخ پیدا ہونے پر شہر تربت کے مغرب میں کہور دینجانی میں جنڈ اور لاٹینی میں (PROSOPIS) کے ایک پرانے درخت کی کھوہ میں ایک کتاب لکھ کر رکھ دی اور مشہور کیا کہ الہام کے ذریعہ بتایا گیا ہے کہ اس پر کتاب نازل ہوئی ہے اور فلاں جگہ محفوظ ہے۔ معتقدین کو ساتھ لے جا کر وہ کتاب برآمد کی۔ نبی اور مہدی آخر الزماں ہونے کا دعویٰ کیا۔ اپنی کتاب اور مذہب کا نام 'داعی' رکھا جو بگڑ کر 'ڈاہی' ہو گیا۔

ذکریوں کا دعویٰ ہے کہ یہ کتاب ان کے بڑے ملائی کے پاس موجود ہے مگر کسی کو دکھاتے نہیں ہیں۔ ان کے قدیم مذہبی رہنماؤں کے قلمی نوشتوں میں اس کا نام 'برہان'، 'برہان التاویل' اور 'کنز الاسرار' بھی لکھا ہے۔ یہ فارسی نثر اور قطعات پر مشتمل بتائی جاتی ہے۔ بعد ازاں اپنے مریدین خاص کے ذریعہ پانی اور دودھ سے پُر دو مشکیزے زمین میں دفن کروائے اور لوگوں کے سامنے نیزہ مار کر زمین سے پانی اور دودھ کے چشمے نکالنے کا معجزہ دکھلایا۔ اب اس کی جگہ ملامراد کا بنایا ہوا کنواں ہے جس کو شیریں دو گرم کہتے ہیں۔ اپنے مریدین کو بتایا کہ اس کتاب کے ذریعہ شریعت محمدی کو نسوخ کر دیا گیا ہے۔ آج سے

کلمہ یہ ہے: لا الہ الا اللہ نور پاک نور محمد مہدی رسول اللہؐ۔ نماز معاف کر دی گئی ہے۔ اس کی جگہ ذکر رکھا گیا ہے جس کی نسبت سے یہ لوگ ذکر رکھتے ہیں۔ رمضان کے روزوں کی بجائے ذی الحجہ کے پہلے آٹھ دن کے روزے ہیں۔ زکوٰۃ کے بجائے عشر یعنی آمدنی کا دسواں حصہ اللہ کی راہ میں دیا جائے اور حج آمینہ سے اسی پہاڑی پہنچا کرے گا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے مذہب سے کلیغیں دور کر دی ہیں۔ اور آسمانیاں ہم پہنچائی ہیں۔ اب شریعت محمدی پر ایمان رکھنا کفر ہے۔ اور شریعت مہدی کا اتباع فرض ہو گیا ہے۔ قریب دس سال کے بعد جب یہ کاروبار چلنا کچھ مشکل نظر آیا تو ایک رات کو اپنی چادر زمین میں دفن کر کے روپوش ہو گیا۔ غالباً اپنے وطن واپس چلا گیا۔ چادر کا ایک کونہ زمین سے باہر رکھا تھا۔ مریدین خاص نے مشہور کیا کہ نور تھا نور میں جلا۔ زمین میں غوطہ زن ہو کر آسمان پہنچ گیا۔ اب عرض پر اللہ تعالیٰ کے روبرو کر سکیں ہیں۔ اپنی امت کی نگرانی اور وکالت کرتا ہے اپنے کسی امتی کو دوزخ میں نہیں جانے دے گا۔

مریدین خاص میں سے گچکی سردار ملا محمد داؤد خلیفہ ہوا۔ اُس نے اس مذہب کو بڑا فروغ دیا۔ اس نے ذکر و مناسک اور دیگر مذہبی شعائر و رسوم کا تعین کیا۔ کوہ مراد کعبہ کا ہم پایہ مقام محمود المعصور۔ بٹہ کہوڑ مہبط الہام۔ ہرتی کاربند زمزم اور گل و دن عرفات قرار پائے۔ ملا مراد کے بیٹے ملک دینار نے سارے مکران میں جبر اس مذہب کو پھیلا دیا۔

ذکر مذہب کی کہانی ذکر یوں کی زبانی | اللہ تعالیٰ نے اپنے نور سے محمد مہدی کو پیدا کیا۔ اور مہدی کے نور سے ساری کائنات کو پیدا کیا۔ تمام نسبیار۔ اولیاء۔ دنیا کی دیگر جلیل القدر سنیوں اور مقامات مقدسہ نے مہدی کے نور ہی سے فیض خصوصی پایا ہے۔ نوح کو طوفان سے۔ ابراہیم کو آتش نمرود سے۔ موسیٰ کو غرقابی سے نور مہدی نے نجات دلوائی عیسیٰ اسی کے نور سے مردوں کو جلایا کرتا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے محمد مہدی کو کائنات کی سیر روحانی کرائی۔ جب آسمانوں پر گزر ہوا تو فرشتے اس کے نور کا جلوہ دیکھ کر شہزادہ برس تک بے ہوش پڑے رہے۔ ہوش آنے پر اللہ تعالیٰ سے پوچھا یہ کیسا نور تھا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ مہدی کا نور ہے۔ اس کو میں نے اپنے نور سے پیدا کیا ہے۔ جو میں ہوں وہی یہ ہے۔ جبریل۔ میکائیل۔ اسرافیل اور عزرائیل کو خصوصی زیارت کرائی گئی۔ اور وہ مقرب بارگاہ ایزدی ہوتے۔ آسمان پر روح محفوظ میں تمام آسمانی صحائف کو ان کے نزول سے قبل دیکھا۔ اللہ تعالیٰ نے اجازت دی کہ اپنے صحیفہ کے لئے انتخاب کر لو۔ مہدی نے دیگر کتب سماوی سے چار مسائل نکالے اور قرآن کے چالیس اجزاء میں سے دس انتخاب کر لئے جو روزِ خداوندی پر مشتمل تھے۔ اس مجموعہ کا نام بُرہان یا کنز الاسرار ہے۔ یہی وقت پر مہدی کے لئے بُٹہ کہوڑ پر نازل ہوا۔ قرآن کے باقی تیس اجزاء جو ظاہری احکام پر مشتمل تھے احمد عربی پر نازل ہوئے۔ مہدی نے کہا ہے ۷

من زکراً مغزرا برداشتم استخوان پیش سگان بگذاشتم
محمد مہدی کا جسمانی ظہور ۹۷۷ ہجری میں نواحِ ایک میں ایک اونچی پہاڑی پر ہوا۔ قرآن کا مہدی منظر آگیا۔ کوئی دوسرا مہدی اب نہیں آئے گا۔ مہدی نے ظہور کے بعد سیرِ جہانی شروع کر دی۔ ۳۳ سال تک مختلف ممالک کی سیر کی۔ عوام پر خود

اپنا راز آشکارا نہ کیا۔ جو لوگ اپنی بصیرت سے پہچانتے گئے رشتہ ہوتے گئے جن لوگوں نے ہدایت قبول کی وہ مومن قرار پاتے اور ہدیہ کے امتی ہو گئے۔ سب سے پہلے سید محمد جو نیوری نے پہچانا اور ایمان لایا۔ اس کو امین پایا اور چند حقائق سپرد کر دئے۔ اور ہدایت کی کہ سوائے اہل ایمان کے ان کو سب سے پوشیدہ رکھنا۔

تیس سال کے بعد تاشقند سے گزر ہوا وہاں سے ایک لڑکا ابوسعید نامی ایمان لاکر ساتھ ہولیا۔ قصر قند میں میر عبد اللہ جنگی اور ملا شہداد ایمان لائے۔ گو اور کے قریب پہاڑ پر چلے گیا۔ وہ اب تک جیل مہدی کہلاتا ہے۔ ۳۳ سال کے بعد کیچ میں ہینچا تربت کے قریب اس پہاڑ پر جس کا نام اب کو اہ مراد ہے۔ اپنے رفقاء کے ساتھ قیام کیا۔ سات یا دس سال ذکر الہی میں مشغول رہا۔ اس دوران ہزار ہا انسانوں نے بیعت کی۔ حاکم سرباز۔ حاکم کیچ۔ حاکم پنجگور اور ملا مراد گچکی بھی ایمان لائے۔ ملا مراد کو اپنا خلیفہ مقرر کیا اور ایک دن آدھی رات کو جب کہ سب سو رہے تھے زیر زمین غوطہ لگا کر غائب ہو گیا۔ نشانی کئے لئے اپنی چادر کا ایک کونہ زمین سے باہر چھوڑ دیا۔ نور تھا نور سے جاللا۔ اب اپنے مقام پر اللہ تعالیٰ کے روبرو عرش پر کرسی نشین ہے اپنی امت کی نگرانی اور دکالت کرتا ہے۔ اپنے کسی امتی کو دوزخ میں نہ جانے دے گا۔

ملا مراد اور اس کے بیٹے ملک دینار نے نہر سب کی بڑی خدمت کی اور دور دراز علاقوں تک پھیلایا۔ بعض ذکر ی یہ کہتے ہیں کہ غوطہ لگاتے وقت صرف ابوسعید جاگ رہا تھا۔ اس کو کچھ امانت سپرد کر گئے۔ اس نے کیچ میں حکومت قائم کر لی۔ اس کے بعد سید سر ج الدین (چراغ اللہ داد) کیچی نے ذکر ہی فرقہ کا انتظام سنبھالا، طریقہ ذکر سکھایا۔ اس کے بعد اس کے بیٹے ملا عیسیٰ اور ملا موسیٰ اور نواسہ ابو بکر فرقہ کی ہدایت کرتے رہے۔ بعد کو ملا مراد گچکی خلیفہ ہوا۔ اس نے کوہ مراد کو دین کا مرکز بنایا۔

ذکریوں کے عقائد۔ مناسک۔ شعائر و رسوم

۱۔ ذکر یوں کا عقیدہ مہدی [محمد مہدی اٹکی (اتکی، عتقی) داعی الی اللہ ہے، مہدی ہے، رسول ہے۔ نبی آخر الزمان ہے ختم الرسل ختم الولایت ہے۔ خدا کا امین ہے۔ خلیفۃ الرحمن ہے۔ صاحب کتاب ہے۔ کامل العلم و کامل العقل ہے۔ نور مجسم ہے۔ زندہ جاوید ہے۔ مکان و زمان سے پاک ہے۔ اس کے نہ ماں ہے نہ باپ۔ نہ بیوی ہے نہ اولاد۔ مرشد خلق ہے۔ ہادی برحق جن و انس۔ حیوانات، نباتات و جمادات ہے۔ اس کے آنے کی بشارت تمام کتب سماوی نے دی ہے۔ حدیث میں ہے۔ وہ وہ تخلیق کائنات ہے۔ حدیث قدسی 'لولاک لما.....' مہدی کی شان میں ہے۔ خدا مہدی کا عاشق ہے اور مہدی اس کا معشوق، معشوق کا رتبہ کلیم سے بلند ہے۔ وہ سب انبیاء سے افضل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مہدی پر ایمان لانے کے لئے تمام انبیاء سے اقرار کر لیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے جنت مہدی کے سپرد کر دی ہے جس کو چاہے دے اور مہدی نے یہ اختیار اپنے خلفاء کے سپرد کر دیا ہے۔ مہدی نے ارکان اسلام اور شریعت احمدی (محمدی) کو منسوخ کر دیا اور شریعت مہدی کا اجرا کیا جو تا قیامت برقرار رہے گا۔

جب اللہ تعالیٰ نے آدم کو پیدا کرنے کے لئے زمین سے مشیت خاک ہاتھ اس سے وعدہ کیا کہ وہ مہدی کو زمین پر اتارے گا

مہدی کا منکر۔ اس کو جھوٹا کہنے والا اور اس پر شک کرنے والا کافر ہے۔ نماز روزہ اور دیگر عبادات اس کو دوزخ سے نہیں بچا سکتیں مہدی کا فرمان ازلی بدعت ہے۔ وہ تاویل قرآن ہے۔ اس نے لوح محفوظ کی تحریر کے مطابق تاویل کی ہے اور اسی کے مطابق دعوت دی ہے۔ مجتہدین وہ صاحب لوا ہوگا۔ وہ شافع مجتہد ہے۔

۲۔ رسالت محمدی | جن کو مسلمان محمد مصطفیٰ کہتے ہیں ان کا اصل نام احمد ہے محمد نہیں ہے۔ اور نبیوں کی طرح وہ بھی ایک نبی ہیں۔ ان پر صرف اجمالی ایمان ضروری ہے۔ وہ خاتم الانبیاء اور ختم المرسلین نہیں ہیں۔ قرآن احمد عربی پر نازل نہیں ہوا۔ بلکہ احمد کے واسطے سے محمد مہدی پر نازل ہوا۔ احمد کی شریعت محمد مہدی نے منسوخ کر دی اب شریعت احمدی کو ماننا کفر ہے اور شریعت محمد مہدی کا اتباع فرہش ہے۔ قرآن میں جہاں کہیں محمد کا لفظ آیا ہے اس سے مراد محمد مہدی ہے۔

۳۔ معراج | احمد مصطفیٰ نے ایک مرتبہ جمعہ کے دن اپنے اصحاب کے جماع میں کہا کہ "میں محمد اور خاتم النبیین ہوں میرے

بعد کوئی دوسرا نبی نہیں آئے گا۔" بالمشقہ کو جب معلوم ہوا تو انہوں نے کہا کہ بغیر وحی کے آپ نے ایسا کیوں کہا۔ اللہ تعالیٰ کو یہ بات پسند نہ آئی۔ کیونکہ روز ازل ہی اللہ تعالیٰ فیصلہ فرما چکا تھا کہ نور اولین و آخرین و نبی آخر الزمان محمد مہدی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جبریل کو بھیجا کہ جا کر احمد کو لے آؤ تاکہ وہ یہاں آکر خود میرے محبوب محمد مہدی کو دیکھ لے اور سمجھ لے کہ میرا محبوب اور خاتم النبیین محمد مہدی ہے۔ جبریل نے احمد مصطفیٰ کو پیغام پہنچایا اور ساتھ لے کر چلے۔ جب فلک اول پر پہنچے تو دروازہ مقفل تھا اور فرشتہ کلکائیل اس کی حفاظت پر مامور تھا۔ اس کی ہدایت پر احمد نے بڑی عاجزی سے یہ دعا پڑھی۔

"اوپر یا مریدیم، اوپر یا فرزندیم، یا ایمان آور وہ ایم بر لاله الا اللہ نور پاک نور محمد مہدی رسول اللہ و مہدی مراد اللہ و محبوب اللہ و نور اللہ و عزیز اللہ و رحیم اللہ و فضل اللہ و سعد اللہ و شہید اللہ و حقوق اللہ و نور علی کل خلق اللہ و داعیاً الی اللہ یا ذم سر جا مثیراً" یہ دعا پڑھتے ہی دروازہ کھل گیا۔ پھر اور دعائیں بتائیں جن کو پڑھنے سے ہر آسمان کے دروازے کھلتے اور آپ گذرتے چلے گئے۔ آخر درخت سدرہ کے نیچے پہنچے۔ اسی قسم کی ایک طویل دعا بہت جزیع اور فرغ سے پڑھنے کے بعد حلالانِ عرش نے درخت کے اوپر پائے عرش تک پہنچا دیا۔ احمد نے دیکھا کہ عرش پر اللہ تعالیٰ کے سامنے ایک نہایت حسین نورانی چہرے والا، دراز قد اور دراز دست، باوقار شخص کرسی نشین ہے۔ اللہ تعالیٰ نے احمد سے کلام کیا۔

"اے احمد تو نے اپنے صحابہ کی مجلس میں خود کو محمد اور خاتم النبیین کہا۔ حالانکہ محمد اور خاتم النبیین، نور اولین و آخرین مہدی ہے۔ اور وہ یہ میرے سامنے بیٹھا ہوا ہے۔ اس میں کبھی اپنے سے جدا نہیں کرتا۔ اس سے ہدایت اور علم شریعت حاصل کرو۔" جب احمد محمد مہدی کی طرف متوجہ ہوا تو مہدی نے کہا۔ "میں باپ، تو میرا بیٹا" میں تجھے اس بات پر نصیحت کرتا ہوں جو تو نے اپنے اصحاب کی مجلس میں کہی۔ تیرا نام احمد ہے یا محمد؟ احمد نے جواب دیا۔ "مجھ سے غلطی ہو گئی۔ میرا نام احمد ہے، محمد اور خاتم النبیین تو ہے" پھر مہدی نے بہت سی ہدایات دیں۔ دنیا میں واپس آکر احمد نے اپنے صحابہ کو نصیحت کی کہ مہدی کا انکار نہ کرنا۔ وہی محمد خاتم النبیین نور اولین و آخرین ہے، میرے بعد دنیا میں آئے گا۔ مہدی کے امتیوں کے ساتھ بغض نہ رکھنا۔ ان کا مال

نہ کھانا اور ان کو قتل نہ کرنا۔ (نعوذ باللہ نقل کفر کفر نباشد)

۴۔ قرآن احمد مصطفیٰ نزول قرآن کا صرف واسطہ تھے اور نازل محمد مہدی کے لئے ہوا تھا۔ لہذا اس کی وہی تعبیر و تفسیر معتبر ہے جو مہدی سے منقول ہو کیونکہ مہدی نے قرآن کی تاویل لوح محفوظ کی تحریر کے مطابق کی ہے۔ سیر آسمانی کے دوران مہدی نے اللہ تعالیٰ کے اذن سے اپنی کتاب کے لئے چار مسئلے تو ربیت، زیور اور انجیل سے نکالے۔ اور قرآن شریف سے جو چالیس جزا پر مشتمل تھا۔ دس اجزا منتخب کئے۔ یہ اسرار خداوندی اور مغز قرآن تھے۔ یہی محبوبہ وقت آنے پر برہان کے نام سے برکھور پر محمد مہدی کے لئے اتارا گیا۔ مہدی کہتا ہے۔

من زقرآن مغز را برداشتم
استخوان پیشین سگاں بگذاشتم

یعنی باقی تیس سپارے ہڈیاں ہیں اور مسلمان کئے۔
ذکر می ملائیوں نے اپنے عقائد قرآن شریف سے ثابت کرنے کے لئے بہت بھونڈے پن سے قرآنی الفاظ و آیات میں معنوی تخریف کی ہے جس کی چند مثالیں درج کی جاتی ہیں:-

- ۱۔ قرآن میں جہاں کہیں محمد کا لفظ آیا ہے اس سے مراد محمد مہدی ہے۔
- ۲۔ اسی طرح سے جہاں کہیں ذکر کا لفظ آیا ہے اس سے مراد ذکر یوں کا وہ مخصوص ذکر ہے جو وہ نماز کے بجائے کرتے ہیں۔
- ۳۔ الصلوٰۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر ولذکر اللہ اکبر۔ اس آیت میں نماز کی چند خوبیاں ضرور بتائی گئی ہیں لیکن ذکر کو نماز سے کہیں برتر و افضل بتایا گیا ہے۔ نماز تو چھوٹی سی چیز ہے۔ ذکر اس سے بہت بڑی چیز ہے۔
- ۴۔ لا تقر بوا الصلوٰۃ (فسار ۴۳) اس آیت میں نماز پڑھنا تو درکنار اس کے قریب تک جانے کو منع کیا گیا ہے۔
- ۵۔ اقم الصلوٰۃ لذكری (طہ ۱۴) اس آیت میں صاف اور صریح حکم ہے کہ میرا ذکر کرنے کے لئے صلوٰۃ قائم کرو۔ یہ ہمارا ذکر ہی تو صلوٰۃ ہے نہ کہ وہ نماز جو مسلمان پڑھتے ہیں۔ اس کا طریقہ قرآن میں کہیں نہیں مذکور ہے۔ احمد مصطفیٰ نے یہ طریقہ بتایا تھا اب مہدی نے اس کو منسوخ کر دیا ہے۔

- ۶۔ ثم ان علینا بیانہ (قیامت ۱۹) پھر اس کی قرآن کی تشریح کرنا ہمارا (ذکر یوں) کا کام ہے۔
- ۷۔ فسئلواہل الذکر ان کنتم لاتعلمون (نحل ۶۳) اس آیت میں بالکل صاف حکم ہے کہ جوابات تم نہیں سمجھتے ذکر یوں سے پوچھو۔
- ۸۔ یا ایہا النبی انا ربک شہاد و مبشر و نذیر اذ وادعی الی اللہ باذنہ سر اجا منیرا (احزاب ۴۵-۴۶)
- ۹۔ امن کان علی بیتہ من ربہ و تلوہ شہاد منہ (ہود ۱۷) یہ دونوں آیتیں محمد مہدی کی شان میں ہیں۔
- ۱۰۔ حتی تأتیم البینہ (بیتہ ۱) یہاں 'بیتہ' مہدی ہے۔ اور اگلی آیت میں کتب قیمہ سے مراد وہ دس اجزائے قرآن ہیں جو مہدی پر نازل ہوتے۔

- ۱۱۔ و استنعتک لنفسی (طہ ۴۴) میں نے تجھ کو یعنی مہدی کو اپنے لئے منتخب کر لیا۔ اگلی آیت میں ولاتنیا فی ذکری کہہ کر

موسىٰ اور ہارون دونوں کو تاکید کی گئی ہے کہ اللہ کے ذکر میں سستی نہ کریں۔ ثابت ہے کہ ذکر کی تعلیم تمام انبیاء کو دی گئی۔
۱۲۔ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَّكَفَلْتُ رَبِّي (کہوت - ۱۰۹) اس آیت میں حمد کو حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں کو محمد مہدی کے علم کی وسعت کے بارے میں آگاہ کر دیں۔

۵۔ کلمہ طیبہ | پہلے نبی حضرت آدم تھے ان کا کلمہ لا الہ الا اللہ آدم صلی اللہ علیہ وسلم تھا۔ انبیاء آتے رہے اپنے کلمے لاتے رہے اور وہ ان کے ساتھ ہی جاتے رہے۔ احمد مصطفیٰ نے محمد مہدی کا یہی کلمہ پڑھا۔ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ، مہدی ہی نو محمد ہے مہدی آیا تو کلمے کی اور وضاحت ہو گئی۔ لا الہ الا اللہ نور پاک نور محمد مہدی رسول اللہ۔ اب قیامت تک یہی کلمہ رہے گا۔ جو اس کا منکر ہے وہ کافر ہے۔ تمام انبیاء کو اس کلمہ کی تلقین کی گئی۔ احمد مصطفیٰ کو معراج میں یہی کلمہ پڑھایا گیا۔ بہشت کے دروازے پر یہی کلمہ لکھا ہے۔ ساتویں آسمان پر ایک پرندے کے اوپر بھی یہی کلمہ لکھا ہوا ہے۔ مہدی کے امتی جب یہ کلمہ پڑھتے ہیں تو ان کے گناہ اگر پہاڑ کے برابر بھی ہوں تو نور پاک کی برکت سے وہ ان سے پاک ہو جاتے ہیں۔ جو اس کلمہ کا دشمن ہے اس کی جگہ اسفل السافلین ہے۔

ذکریوں کا ایک دوسرا کلمہ بھی ہے جو ذکر میں پڑھا جاتا ہے۔ لا الہ الا اللہ الملک الحق الجبیں نور محمد مہدی رسول اللہ، مراد اللہ صادق الوعد الامین۔

۶۔ ایمان مجمل | ذکریوں کا مجمل ایمان اس کلمہ پر ہے۔ اللہ الہنا محمد نبینا القرآن والمہدی امامنا آمنا وصدقنا۔ یہاں بھی محمد سے مراد محمد مہدی ہی ہے۔

۷۔ نجاست و طہارت | ذکر میں مذہب میں نجاست و طہارت کے طریقے کوئی نہیں۔ استدلال و تحسب ہیں۔ وضو کے معنی پر غور کرو۔ وہ پانی سے دھو لینے سے حاصل نہیں ہوتا۔ اصل وضو باطل سے پرہیز ہے۔ تقویٰ کی راہ میں قدم لٹھاؤ وضو قائم ہو گیا۔ پانی کی حاجت نہیں۔ توبہ و استغفار کرتا دل جسم اور روح کو باطل سے دھونا ہے۔ اور ذکر الہی میں متغراق خدا کے دریاے رحمت میں غرق ہونا ہے۔ اس طرح جسم ظاہر بلییدی سے اور روح گناہوں سے پاک ہو جاتی ہے۔ پانی کی کیا ضرورت ہے، یہی وضو ہے اور یہی غسل۔

جماع یا احتلام کے بعد غسل فرض نہیں ہوتا۔ صرف مقام مخصوصہ کو دھو لینا یا صاف کر لینا کافی ہے۔ فعل صرف اعضائے جنسی سے سرزد ہوتا ہے۔ وہی بلید ہوتے ہیں، باقی جسم کی کیا خطا ہے۔ وہ کیسے نجس ہو گیا کہ اس کو دھو یا جائے۔

پیشاب یا خنانہ سے صرف شلوار نجس ہو سکتی ہے تو اس کو عبادت کے وقت اتار دیا جائے۔ ذکریوں کی مکرمیں دوری بندھی رہتی ہے اور ذکر خانوں میں قریب آدھ گز کے کپڑے کے ٹکڑے پڑے رہتے ہیں۔ ذکر کے وقت شلوار اتار کر، رد مال مکر کی طور پر آگے پیچھے گھس کر حلقہ میں دوڑاؤ بیٹھ جاتے ہیں۔

حیض و نفاس ایسی نجاستیں ہیں جو دھونے سے بھی پاک نہیں ہوتیں لہذا عورتیں ذکر اور طواف کے وقت شلوار اتار دیتی

ہیں۔ ان کو روال سے ستر پوشی کی بھی ضرورت نہیں بلکہ کفایت کافی ہے۔

نماز نماز کی قرینیت ختم ہو گئی۔ اس کا قائم مقام ذکر ہے۔ نماز پنجگانہ۔ جمعہ وغیرہ پڑھنا خطا ہے پڑھنے والا گمراہ، بے دین اور کافر ہے۔ قرآن شریف میں صلوٰۃ کئی معنوں میں آیا ہے۔ اقیمہ الصلوٰۃ میں رحمت احسان کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ لا تقربوا الصلوٰۃ میں اس نماز کے پاس تک نہ جانے کا حکم دیا گیا ہے جو مسلمان پڑھتے ہیں۔ اقم الصلوٰۃ لندکری میں صاف صاف حکم دیا گیا ہے کہ ذکر ہی صلوٰۃ ہے اسی کو قائم کرو۔ مسلمان جس طرح نماز پڑھتے ہیں اس کا طریقہ قرآن شریف میں کہیں نہیں بتایا گیا۔ احمد مصطفیٰ نے بتایا تھا اب اس کی شریعت محمد ہدیٰ نے منسوخ کر دی اور نماز کے بجائے ذکر کرنے کا طریقہ بتا دیا۔

نمازی کا منہ کالا ان کا تکیہ کلام ہے۔ نماز پڑھنے والے کو تمسخر "کین تول" یعنی چوتڑا چکانے والا۔ احمق و بے شرم کو کہتے ہیں۔ اس کے مقابلہ میں خود کو "چمروک" روشن دیدہ یعنی صاحب نظر اور روشن ضمیر کہتے ہیں۔

ذکر ہر بالغ ذکری مرد و عورت پر ذکر فرض ہے (بحکم اقم الصلوٰۃ لندکری) ذکر کے کئی اقسام اور اوقات ہیں۔ ذکر خفی خاموشی سے دل میں کیا جاتا ہے۔ (بحکم واذکر ربک فی نفسک تضرعاً و خیفۃ و دون الجہر من القول۔ انفال ۲۰۵) ذکر جلی باوازی بلند کیا جاتا ہے۔ ذکر خفی انفرادی ہوتا ہے۔ اور کسی جگہ بھی کیا جاسکتا ہے۔ ذکر جلی اجتماعی ہے۔ حلقہ باندھ کر ذکر خانہ میں کیا جاتا ہے (بحکم فی بیوت اذن اللہ ان ترفع و یذکر فیہا اسمہ۔ نور ۳۱) قبلہ رہو نا ضروری نہیں (بحکم فایما تو اتوا فتم وجہ اللہ بقرہ۔ ۱۱)

ذکر خانہ مربع یا مستطیل شکل کا بے محراب کاکرہ ہوتا ہے۔ جس کا دروازہ کسی سمت میں بھی ہو سکتا ہے۔ امتیاز کے لئے دروازے پر یا کونوں پر چھوٹے چھوٹے مینار بھی بنادیتے ہیں۔ عورتوں اور مردوں کے ذکر خانے الگ ہوتے ہیں۔ دیہاتوں میں کوئی جھلکی اور خانہ بدوش کوئی خیمہ ہی ذکر خانہ کے لئے مخصوص کر دیتے ہیں۔ بلوچ زبان میں "خ" نہیں ہوتی لہذا ذکر خانہ کو ذکرانہ یا ذکرانہ کہتے ہیں۔

ذکر کے چھ اوقات ہیں:-

- ۱۔ ذکر فجر۔ وقت صبح صادق سے قبل۔ یہ ذکر خفی ہے ۵۰ مرتبہ تسبیح لا الہ الا اللہ پڑھی جاتی ہے۔
- ۲۔ ذکر گورام۔ وقت قریب طلوع آفتاب۔ یہ ذکر جلی تسبیح لا یرجوا پڑھ کر یک۔ طویل سجدہ کیا جاتا ہے۔ پھر لا الہ الا اللہ جسی بنی او جلی اللہ کی تسبیحات پڑھ کر وقت طلوع آفتاب ایک اور سجدہ کیا جاتا ہے
- ۳۔ ذکر نیم روچ یا غروب۔ وقت زوال آفتاب ذکر خفی ہے تسبیح لا یرجوا کے ۱۰۰ بار سب تسبیحات پڑھی جاتی ہیں سجدہ نہیں ہوتا۔
- ۴۔ ذکر روچ زرد۔ قبل غروب ذکر خفی ہے۔ یہ ذکر تسبیح لا یرجوا پڑھ کر ختم ہو جاتا ہے۔ آخر میں وقت غروب ایک سجدہ

ہوتا ہے۔

۵. ذکر شنب - وقت عشائے ذکر جلی ہے۔ یہ ذکر نیم ریح کی طرح ہوتا ہے مگر جلی۔
 ۶. ذکر نیم سنگم یا نیم شبی - وقت نیم شب ذکر خفی ہے مگر شب جمعہ کو جلی ہوتا ہے تسبیح لا الہ الا اللہ کا ورد ہزار بار کیا جاتا ہے اور ہر سو مرتبہ کے بعد ایک سجدہ کیا جاتا ہے۔

ذکر میں ایک تسبیح یا چند تسبیحات کا مجموعہ ہوتا ہے ہر تسبیح چند قرآنی آیات، دعاؤں اور زوائد پر مشتمل ہوتی ہے ہر تسبیح کو اس کے ابتدائی فقرے موسوم کرتے ہیں۔
 تسبیحات کے نام یہ ہیں:-

| | | |
|---------------|------------------|-----------------------------|
| پہلی تسبیح | لا الہ الا اللہ | اس میں ایک کلمہ ہے۔ |
| دوسری تسبیح | حسبی ربی | اس میں تین کلمے ہیں۔ |
| تیسری تسبیح | لا یجوا | یہ گیارہ کلمات پر مشتمل ہے۔ |
| چوتھی تسبیح | سبحان اللہ | اس میں نو کلمات ہیں۔ |
| پانچویں تسبیح | اللہ اللہ... یھو | اس میں دس کلمات ہیں۔ |
| چھٹی تسبیح | جلّ اللہ | اس میں ایک لمبا کلمہ ہے۔ |

ذکر میں نماز کی رکعات کی طرح دو سے بار تک تسبیحات ہوتی ہیں۔ ایک نام کی ایک سے زائد تسبیحات بھی ہیں۔ ذکر خفی کے لئے کسی نیت۔ جگہ، امام و اہتمام کی ضرورت نہیں ہے مگر ذکر جلی کا اہتمام ہوتا ہے۔
طریقہ ذکر جلی | ذکر جلی حلقہ بنا کر ذکر خانہ میں دو زانو بیٹھتے ہیں ایک شخص امامت کے فرائض انجام دیتا ہے۔ امام بہ آواز بلند ذکر کے کلمات پڑھتا ہے اور حلقہ بند ذکر جلی آواز ملا کر اس کے الفاظ دہرتے ہیں۔

عوذ باللہ بسم اللہ - الحمد للہ - قل ہو اللہ - قل اعوذ برب الناس - آمین یا اللہ ذکر بیان پڑھ کر نیت کی جاتی ہے (بلوچی سے ترجمہ) نیت کیا ہوں ذکر (تعداد ۲-۴-۶) تسبیح وقت (.....) بنام اللہ تعالیٰ، یاد کرتا ہوں پاک پروردگار کو یقین سے پہنچاؤں ہوں محمد مہدی کے دین کو سرانگھوں سے، عہد کرتا ہوں دل سے اور اقرار کرتا ہوں زبان سے، اللہم واحد لا الہ الا اللہ الرحمن الرحیم، فا ذکر دانی اذکر کم و اشکرو لی ولا تکفرون۔ بحق آیاک نعبد و آیاک نستعین۔ برحمتک یا الرحیم۔
 اللہ اکبر۔ اب ذکر شروع ہوتا ہے۔ نمونہ کے طور پر پہلی تسبیح لکھی جاتی ہے۔

لا الہ الا اللہ - پندرہ مرتبہ

لا الہ الا اللہ الملک الحق المبین نور پاک نور محمد مہدی رسول اللہ صادق الوعد الامین

ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرین ۵

ربنا افرغ علينا صبراً وثبت اقدامنا فانصرنا على القوم الكافرين
ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار
آمین یا اللہ برکتک یا ارحم الراحمین۔

تسبیح میں ذکر می کلمہ ہوتا ہے تسبیحات کے آخر میں کھڑے ہو کر اللہ اکبر کہہ کر رکوع کرتے ہیں اور رکوع میں یہ پڑھتے ہیں:-
اِنَّ الَّذِیْنَ یُعَذِّبُکَ لَا یَسْجُدُوْنَ مِنْ عِبَادَتِهِ وَیَسْجُدُوْنَ - استغفر اللہ الذین ۳ بار
پھر اللہ اکبر ۱۰ سجود کہہ کر طویل سجدہ کرتے ہیں۔ حلقہ میں جس کا جس طرف رخ ہوتا ہے اسی طرف سجدہ کر لیتا ہے۔ سجدے میں
یہ پڑھتے ہیں:-

”سبحان ربی الاعلیٰ - سبحان ربی الاعلیٰ العظیم - سبحان ربی الاعلیٰ عما یصفون - سبحان الملک المقصود - سبحان
الملک الموجود - سبحان الملک المعبود - سبحان الملک الجبار - سبحان الواحد القہار - سبحان العزیز الغفار“
سجدہ سے اٹھ کر ایک دوسرے کو سلام کرتے ہیں۔ اس کے بعد پہلے اپنی زبان میں اپنی مرضی کی دعا۔ پھر مقررہ طویل عربی و فارسی
دعا پڑھتے ہیں۔ آخر میں سب نبیوں کے کلمے پڑھ کر ذکر ختم کر دیتے ہیں۔

۹۔ چوگان یا کشتی | یہ اجتماعی عبادت اور نفلی ذکر ہے۔ سب سے اہم چوگان ذی الحجہ کی شب نہم کو ہوتا ہے اس کے علاوہ
ذی الحجہ کی پہلی دس شبوں میں۔ رمضان شریف کی ستائیسویں شب کو۔ چاند کی تیرہویں۔ چودھویں اور پندرہویں شب کو، شب جمعہ
کو۔ شادی۔ ختنہ۔ ولادت کے مواقع پر اور کسی منت کے پورا ہونے پر کیا جاتا ہے۔ دن کے وقت بھی ہوتا ہے۔ خصوصاً دفنی الحجہ
اور شادی۔ ختنہ وغیرہ کے مواقع پر۔ یہ ایک عام بلوچی رقص سے مشابہ ہے۔ مگر اس میں ڈھول نہیں بجا یا جاتا۔ گھنٹہ دو گھنٹہ سے
لے کر ساری رات یا سارے دن بھی جاری رہتا ہے۔ بڑی آبادیوں میں مردوں اور عورتوں کے چوگان الگ ہوتے ہیں چھوٹی جگہوں
پر غلط ہوتے ہیں۔ مرد۔ عورت۔ جوان۔ بچے اور بوڑھے سب شریک ہوتے ہیں۔

پچاس ساٹھ لوگ حلقہ باندھ کر آگے پیچھے کھڑے ہوتے ہیں۔ درمیان میں ایک خوش آواز، آراستہ و پیراستہ عورت کھڑی
ہوتی ہے۔ یہ امام چوگان ہوتی ہے اسے ”سر دکان“ کہتے ہیں۔ اگر چوگان دیر تک جاری رہتا ہے تو ایک سے زائد سر دکان ہوتی ہیں
ایک آرام کرتی ہے تو دوسری فرائض انجام دیتی ہے۔ پہلے سر دکان تنم سے بلوچی زبان میں ایک بول پڑھتی ہے پھر حلقہ بند ذکر می
آواز ملا کر دوسرے جوانی بول پڑھتے ہیں۔ اور رقص کرتے جلتے ہیں۔ باری باری ایک طرف کا بازو اور دوسری طرف کا پیر اٹھاتے ہیں
اور دائرے میں بھی حرکت کرتے جاتے ہیں۔ کل ۳۵ بول اور ان کے جواب ہیں۔ سب بول ختم ہو جانے کے بعد حلقہ منتشر ہو
جاتا ہے۔ محفوظی دیر کے بعد حاضرین میں سے لوگ اٹھ کر دوسرا حلقہ باندھتے ہیں، اسی طرح سلسلہ چلتا رہتا ہے۔ حاضرین اور
حلقہ بند لوگوں کے چہروں پر عبادت کرنے والوں کی سخی سنجیدگی عکسوں نہیں ہوتی۔ رقص کا ساہی ماحول ہوتا ہے۔

عورت جو بول پڑھتی ہے اسے ”پر بندگ“ کہتے ہیں اور دوسرے بولوں کو ”جواب“ کہتے ہیں۔ نمونہ کے لئے چند بول درج

کئے جاتے ہیں۔ بول اپنے وزن کی طوالت کے اعتبار سے دو چابی، سہ چابی یا چار چابی کہلاتے ہیں۔ یعنی ایک بول ادا کرنے میں کتنی مرتبہ قدم رکھنا اٹھانا پڑتا ہے۔

جواب جو حلقہ بند ذکری آواز ملا کر بولتے ہیں

بندہ و اب خدا آگہ

(بندہ ستوا ہے، خدا جاگتا ہے)

اثر برکت و مہدی چراگ و

(مہدی کی برکت سے چراغاں ہے)

یاد و قلندر یا نور پاک

(فقیر کی صدا ہے یا نور پاک)

مہدیا

(مہدی کون ہے)

پر بندگ جو سر و گان بولتی ہے

کے واپس آو کے آگہ

(کون ستوا ہے اور کون جاگتا ہے)

کوہ و مراد و گنجے در تلک

(کوہ مراد پر خزانہ نکلا ہے)

یاد و مادی یاد کنش

(مادی کو یاد کرتا ہوں)

ہادیا

(مادی کون ہے)

۱۰۔ روزہ | ماہ رمضان المبارک کے روزے محمد مہدی نے منسوخ کر دیے ہیں۔ ان کی فرضیت ختم ہو چکی ہے ان کی بجائے ماہ ذی الحجہ کے ابتدائی آٹھ روزے فرض ہیں۔ کچھ نقل روزے ہیں۔ دو شعبہ کاروزہ، ایام بیض یعنی چاند کی تیرھویں چودھویں اور پندرھویں کاروزہ۔ روزہ چوبیس گھنٹے کا ہوتا ہے۔ عشا کے وقت شروع ہوتا ہے اور اسی وقت دوسرے دن افطار ہوتا ہے۔

۱۱۔ زکوٰۃ | محمد مہدی نے زکوٰۃ کی اسلامی شرح منسوخ کر دی ہے اس کے بجائے عشر مقرر کیا ہے۔ ہر طرح کی آمدنی پر دسواں حصہ واجب الادا ہوتا ہے۔ جس کو وہ "یک" اور "پنڈگ" بھی کہتے ہیں۔ زکوٰۃ ان کے ملائی وصول کرتے ہیں اور اپنے نجی مصارف میں لاتے ہیں اسی وجہ سے شرح بڑھا کر مقرر کی ہوئی ہے۔

زکوٰۃ کے کچھ شرعناک مسائل بھی ہیں جن کو یہ پوشیدہ رکھتے ہیں تعلیم کے ساتھ ان پر عمل تو کم ہوتا جا رہا ہے لیکن عقیدہ تانانتے ہیں یعنی عورت کو اپنے جسم کی زکوٰۃ نکالنا ہوتی ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ عورت کو نکاح کے بعد شب زفاف کو ملائی کے پاس پہنچا دیا جاتا ہے وہ اس سے صحبت کر کے اس کو زکیہ اور محصنہ بنا دیتا ہے۔ عقیدہ یہ ہے کہ اگر عورت نکاح سے قبل زنا کی مرتکب ہو چکی ہے تو اس طرح زکوٰۃ ادا کر کے گناہ سے پاک زکیہ بن جاتی ہے اور اگر باکوہ ہے تو زکوٰۃ نکالنے کے بعد ساری عمر پاک بازر ہے گی۔ اور زنا بالجبر سے محفوظ ہو کر محصنہ بن جائے گی۔ زنی بیوہ سے ہر شخص زکوٰۃ نکال سکتا ہے اس کے لئے حکم ہے کہ اگر کوئی ہم مذہب خواہش جماع کرے تو انکار نہ کرے یہی اس کی زکوٰۃ ہے۔ توجیہ میں یہ آیت پیش کرتے ہیں۔

لن تنالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون (آل عمران ۹۲) (خیر حاصل نہیں ہو سکتی جب تک کہ اپنی عزیز چیزوں میں سے اللہ کے راستے میں خرچ نہ کرو) عورت خصوصاً بیوہ عورت کے پاس مال ہونا نہیں۔ جہاد پر جا نہیں سکتی۔ لہذا اپنی عزیز شہر گاہ اللہ واسطے

ضرورت مند کو استعمال کر لینے سے پہلے اس کی زکوٰۃ ہے۔

زکوٰۃ و صدقات کی بڑی بڑی رقوم کے عوض ملائی خدمت کی زمین بھی فروخت کرتے ہیں۔

۱۲۔ حج بیت اللہ | حج کعبہ مہدی نے منسوخ کر دیا اور اپنی امت کی آسانی کے لئے کوہ مراد کا حج مقرر کیا ہے۔ اب اس کو زیارت کہتے ہیں۔ مگر اس زیارت کی حیثیت اب بھی حج کی سی ہے۔ شروع سے اس زیارت کو ذکر ہی حج ہی کہتے چلے آئے ہیں۔ لیکن اب احتیاطاً زیارت کہنے لگے ہیں۔ ناخواندہ ذکریوں کی اکثریت اب بھی حج ہی کہتی ہے۔ حج بیت اللہ سے متعلق بہت سے شعائر اور متبرک مقامات کے متوازی ناموں کا تعین کوہ مراد اور اس کے مضافات میں کر دیا گیا ہے۔

شہر تربت کے جنوب میں پسپنی جانے والی سڑک کے کنارے قریب ڈھائی میل کے فاصلہ پر ایک چھوٹی سی بے آب و گیاہ پہاڑی ہے جس کو اب قریب چارفت اونچی دیوار سے گھیر دیا گیا ہے یہ ہے ذکریوں کا حرم۔ ان کا عقیدہ ہے کہ یہاں مہدی نے سات ۱۰ سال قیام کیا تھا۔ مہدی کے انوار و تجلیات کا مطلع ہے۔ خانہ کعبہ کا قائم مقام ہے یہ کوہ مراد ہے یعنی مراد میں بر لائن والا پہاڑ۔ یہی مقام محمود المہور ہے۔ کوہ مراد کے دامن میں ایک میدان ہے جس کو ”گل و دُن“ کہتے ہیں یہ عرفات ہے پہلے یہاں ۹ رذی الحج کو مجلس ذکر منعقد کر کے وقوف عرفہ منایا کرتے تھے اور ۱۰ رذی الحج کو کوہ مراد پر طواف ہوا کرتا تھا۔ مگر اب احتیاطاً ۱۲ رمضان المبارک کی زیارت کی تشہیر کی جاتی ہے۔ کوہ مراد کے مغربی ڈھال پر ایک چھوٹے سے گڑھے میں بارش کا پانی بھر جاتا ہے اس کے کنارے ایک کزنیک (سیپی) رکھی رہتی ہے۔ دائرین سیپی بھر پانی پیتے ہیں یہ کوثر ہے۔ کوہ مراد کے شمال میں ایک جگہ کا درخت ہے جو اعلیٰ سے مشابہہ ہے اس پر پھیل بھی لگتے ہیں جو کھائے جاتے ہیں یہ شجر طوبیٰ ہے۔ کوہ مراد کے مغرب میں ایک پہاڑی پر ایک غار ہے کہتے ہیں یہاں مہدی نے چلہ کیا تھا۔ یہ غار حرا کا قائم مقام ہے۔ ایام حج میں یہاں حلقہ ذکر منعقد ہوتا ہے۔ تربت کے قریب ایک کاریز ہے اس کا نام ”ہرتی“ ہے۔ اب خشک ہو چکی ہے اس میں ایک کنواں کھودا گیا ہے اس کو ”شیریں دو گرم“ کہتے ہیں۔ یہاں مہدی نے معجزہ سے پانی نکالا تھا۔ یہ زمرم کا بدل ہے۔ کوہ مراد کے جنوب مغرب میں ایک اور گڑھا جس میں بارش کا پانی بھر جاتا ہے۔ نیچے سے بلبلے اٹھ کر سطح آب پر جھاگ سا بن جاتا ہے اس کو ”گچ و آب“ (جھاگدار پانی) کہتے ہیں۔ اس کو متبرک سمجھ کر پیتے ہیں۔ ایک دشوار گزار چٹان پر ایک خط بنایا ہوا ہے۔ جو اس خط کو عبور کرے وہ قیامت میں پل صراط عبور کر لے گا۔

عورتیں شلواد اتار کر صرف کُرتے میں ملبوس طواف کرتی ہیں۔ عقیدہ یہ ہے کہ حیض و نفاس ایسی بیماری ہے جو دھونے سے بھی پاک نہیں ہوتی۔ لہذا عبادت کے وقت شلواد نہیں پہنی جاسکتی۔ حج کے ایک رکن میں عورتیں اور مرد چاروں ہاتھ پیروں پر کچھ دور چلتے ہیں اس سے ستر پوشی و عریانی کا اندازہ بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔

طواف کا طریقہ | کوہ مراد کے دامن میں قطار باندھ کر مطوفوں کی سرکردگی میں طواف شروع ہوتا ہے۔

طواف کی نیت۔ ”صدق بندوں، ارد گرداں پیر لا۔ مرد اور عورتیں اجتماعی طور پر پہاڑی کے تین چکر لگاتے ہیں اور یہ دعا

پڑھتے جاتے ہیں :-

”بسم اللہ نور محمد مہدی۔ بسم اللہ حق جہاں فی قطب ربانی۔ السلام نور اولین و آخرین۔ السلام اے محبوب سبحانی۔ السلام کوہ مبارک
حقانی آستانہ۔ حکیم آسانی گرداں یا قطب ربانی اور طفیل مہدی علیہ السلام۔ ہادی امتاں۔ رحمان انس و جان۔ آمین برحمتک یا ارحم الراحمین
کوہ مراد کی چوٹی پر مغرب کی طرف ایک گڑھا سا ہے جس کو ”مُہر“ کہتے ہیں۔ طواف کرنے والے وہاں جا کر اس کے چاروں
طرف کھڑے ہو جاتے ہیں۔ اور لا الہ الا اللہ کا باوازا بلند ذکر کرتے ہیں۔ مجمع دو حصوں میں تقسیم ہو جاتا ہے اور باری باری آواز تہلیل
بلند کرتے ہیں۔ آخر میں قریباً پندرہ منٹ طویل سجدہ میں گر پڑتے ہیں۔ بڑا ملائی جو امام حج ہوتا ہے اس کے سلام کی آواز پر سب
اٹھ بیٹھتے ہیں۔ امام سے دائیں طرف والا جو اباً علیکم السلام کہہ کر اپنے سے دائیں طرف والے کو السلام علیکم کہتا ہے یہ سلسلہ حلقہ
کے آخری آدمی تک پہنچ جاتا ہے۔

”مُہر“ کے مغربی کنارے پر ایک چٹان پر کلمہ مہدی لا الہ الا اللہ نور پاک نور محمد مہدی رسول اللہ لکھا ہوا ہے۔
دس ذی الحجہ کو طلوع آفتاب سے قبل کثرت سے مُسبے ذبح کرتے ہیں کہتے ہیں ہم منیٰ اور منحر کا حق ادا کرتے ہیں۔
۱۳۳- ملائی | ذکیوں کے مذہبی پیشوا کو ملائی کہتے ہیں۔ اس وقت ان کا سب سے بڑا ملائی عبدالکیم ہے اس کو مہدی کا
خلیفہ سمجھا جاتا ہے۔ کچانچ میں کٹاک ملائیوں کا مرکز ہے ہر قبیلے اور علاقے کے الگ الگ ملائی ہیں۔
یہ لوگ تعویذ گنڈے، جادو ٹونے اور دیگر افعال کماہانت کے ماہر ہوتے ہیں۔ انہوں نے مذہبی تحریف اور دیگر متفقہ دوس سے
عام ذکیوں کو اپنا مطیع فرمان اور کورانہ قبیح بنا رکھا ہے اپنے خصوصی اختیارات منوائے جاتے ہیں۔ ذکری ان کی ہر جائز و ناجائز خواہش
پوری کرتے ہیں اور ان کو ہر حال میں راضی رکھتے ہیں۔ ان کی ناراضگی کو مہدی کی ناراضی اور مہدی کی ناراضگی کو اللہ کی ناراضی سمجھتے ہیں۔
ذکیوں کا عقیدہ ہے کہ یہ مہدی کے جانشین اور داعی ہیں۔ امت کی ہدایت و نگرانی کرتے ہیں۔ ان کی اطاعت واجب ہے۔
بہت سی غیر اخلاقی بلکہ فحش و قبیح باتوں کو مہدی سے منسوب کر کے ان پر عمل اپنے لئے جائز قرار دیتے ہیں۔ عشر خیرات
اور نذرانے وصول کر کے اپنے ذاتی مصارف میں لاتے ہیں۔ نذرانوں اور زکوٰۃ کے عوض جنت کی زمین فروخت کرتے ہیں۔ عام بستیوں
سے دور رہتے ہیں تاکہ ان کی بد اخلاقی اور عیش کوشتی کی نجی زندگی عوام کی نظر سے اوجھل رہے اور کسی سے مناظرے مباحثے کا
بھی امکان پیدا نہ ہو۔ ملائی کو حرام و حلال کے تعین کا اختیار ہے۔

ملائی کے لئے زنا حلال ہے۔ منکوحہ عورت سے شرب زنا کر کے اس کو زکیہ و محسنہ بناتا ہے یہ بھی کہا جاتا ہے کہ بڑا

ملائی دوران حج کو ہر مرد، اختتام طواف پر طویل سجدہ کے دوران اپنی پسندیدہ عورت سے زنا کرتے ہیں جس کو اس عورت پر نزل رحمت سمجھا جاتا ہے ان کی تفصیل اس سے قبل بیان کی جا چکی ہے۔

۱۴۔ ذکریوں کے دیگر توہمات و بے سرو پا اور قبیح عقائد

کوہ مراد اور کوہ ملا کے درمیان ایک کنواں ہے جب یہ پانی

بھر جائے گا تو قیامت اُٹ جائے گی۔

کہور (جنت) کے درخت کو متبرک سمجھتے ہیں کیونکہ مہدی کی کتاب کہور کے درخت پر نہی نازل ہوئی تھی۔ اگر یہ درخت گھر کھیت یا باغ میں لگ آئے تو باعث خیر و برکت سمجھتے ہیں اس کو کاٹنا یا شاخیں توڑنا گناہ سمجھتے ہیں اور نہ ہی اس کی لکڑی جلاتے ہیں۔

محمد مہدی سے دوران سیر روحانی سب سے پہلے سید محمد جو نیوری نے ملاقات کی۔ ایمان لائے اور ہدایات حاصل کیں۔ اللہ تعالیٰ نے مہدی کو جنت کا مختار بنایا اور مہدی نے اپنے خلفاء کو۔ اب ملائی جنت کی زمین فروخت کرتے ہیں۔ کم از کم ایک دینہ کے عوض چار پائی برابر زمین فروخت کرتے ہیں۔

ناحرم عورت و مرد کے درمیان یاری جائز ہے اگر وہ مجتہد کے غلبہ سے سرشار ہو کر زنا کا ارتکاب کر بیٹھیں تو جنتی ہیں۔ عورت سر مقبول کا درجہ پائے گی۔ مہدی خود ان کو جنت میں لے جائے گا۔

بیوہ عورت اگر صاحب مال نہیں ہے تو اپنی شمر گاہ سے زکوٰۃ ادا کرے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ اگر کوئی ہم مذہب اس کی خواہش کرے تو انکار نہ کرے۔

ذکریوں کے قلمی صحیفوں میں تو اباحت عامہ کی تعلیم نظر آتی ہے۔

حلال اندھوران سیمیں بدن چہ مادر چہ خواہر چہ دختر چہ زن

دس بکریاں۔ دو گائے اور ایک اونٹ سے زیادہ رکھنا حرام ہے۔

ایک مضحکہ خیز استدلال۔ اسلام میں ہر جگہ "بدل" پر عمل ہے غسل اور وضو کا بدل تمیم۔ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کا بدل بیٹھ کر پڑھنا۔ بیٹھ کر پڑھنا۔ بے قیام و رکوع و سجود صرف اشارہ سے پڑھنا۔ روزے کا بدل کھانا کھلانا، حج کے لئے اپنا بدل دوسرے کو بھیج دینا۔ ذکریوں کے اعمال بدل ہی تو ہیں پھر اسلام سے خارج کیونکہ ہو سکتے ہیں۔

ذکری مہدوی سمجھوتہ | سید محمد جو نیوری کو مہدی ماننے والے مہدوی فرقہ کے کچھ لوگ سندھ میں پائے جاتے تھے پاکستان کے قیام کے بعد اس فرقہ کے اور بہت سے لوگ ہجرت کر کے دکن اور گجرات سے پاکستان آ گئے۔ ان کو حسب ذکر مذہب کے بارے میں معلوم ہوا کہ مہدی کا عقیدہ تو مشترک ہے مگر باقی باتیں بے دینی کی ہیں تو خیال ہوا کہ شاید یہ مہدوی فرقہ کے جاہل و گمراہ لوگ ہیں ان کی اصلاح ہونا چاہئے۔ مہدوی فرقہ کے رہنما جناب شہاب الدین یا الہی اس جذبہ کے ساتھ ذکری ملائیوں کے مرکز کٹاک پہنچے۔ اور محمد مہدی اٹلی کے بارے میں تفصیلی معلومات حاصل کرنا چاہیں۔ وہ اس کے پورے اور مستند حالات نہ بتا سکے

تو شہاب الدین یحییٰ نے ان کو باور کرایا کہ جس کو وہ محمد مہدی اٹکی کہتے ہیں وہ دراصل سید محمد جوہر پوری ہیں جو کہ معروف تاریخی شخصیت ہیں۔ ان کی پوری سوانح حیات تفصیل سے بتائی اور ذکیوں کی تالیف قلبی کے لئے یہ بھی کہہ دیا کہ وہ اٹک میں کچھ عرصہ قیام کر کے ایران اور افغانستان کے شہر فراہ میں جا کر مقیم ہوئے تھے لہذا وہاں اٹکی مشہور ہو گئے ہوں گے۔ یہ بھی ممکن ہے وہ تربت بھی آئے ہوں جیسا ذکیوں کے نوشتوں میں لکھا ہوا ہے۔ ان کا ظہور ہندوستان ہی میں ہوا تھا۔ اٹک میں نہیں بلکہ جوہر پور میں ہوا تھا۔ فراہ سے گرم سہیل قریب ہے۔ ابو سعید گرم سہیل کا رہنے والا تھا۔ مہدی کی دعوت اُسے پہنچی۔ اس نے قبول کی اور بکیدہ پہنچائی۔ بکیدیوں سے گجاکیموں کو دعوت پہنچی۔ گجکی سردار ملا مراد نے کوہ مراد کو مذہبی مرکز قرار دیا۔

ذکری ملائیوں کو اپنے مہادی کی پوری سوانح عمری معلوم نہ تھی اور جس قدر معلوم تھی اس کی کوئی تاریخی سند نہ تھی۔ ان کو بہ تاریخی سہارا غنیمت معلوم ہوا۔ ملائی علیسی نوری کو اور کراچی کے تعلیم یافتہ ذکیوں کو جو اپنے مذہب کے بارے میں تشکیک میں مبتلا تھے یہ معلومات معقول نظر آئی۔ مہدیوں کے خیالات کو اپنا لیا۔ اور خود کو ذکری مہدی کہنے لگے۔ اب ذکیوں کو موقع ملا تھا کہ اس خبر کو اور اپنی لے اڑے۔ ملا درازی نے ایک رسالہ لکھ مارا اور اس بنیاد پر خوب افسانہ طرازی فرمائی ہے۔ فرماتے ہیں:-

مکہ سے واپسی پر سید محمد جوہر پوری الپیو، شام، لارستان اور فراہ ہوتے ہوئے کچھ تربت آئے اور کوہ مراد پر سات یا دس سال قیام کر کے روپوش ہوئے۔ ذکیوں کے ناقابل قبول عقائد کی صفائی میں فرماتے ہیں کہ ذکری علماء قتل کر دئے گئے ان کے کتب خانے جلا دئے گئے عوام غیر تعلیم یافتہ اور پسماندہ ہیں۔ چند شیعتوں کے بعد ذکری اپنے مذہب کی ابتداء اور تاریخ سے ناواقف رہ گئے۔ سنی سنائی منتشر اور غیر مستند روایات یاد رہ گئیں۔ ایسے حالات میں غلطیاں ہو جانا بہت ممکن ہیں۔ مخالف اور متعصب لوگوں نے ہمارا مذاق اڑانا اور بدنام شروع کر دیا۔ مخالف علماء کے مقابلے میں ذکری احساس کمتری میں مبتلا ہو کر مناظرہ سے گریز کرنے لگے۔ بہر حال ذکر تواتر کے ساتھ اپنی اصل صورت میں باقی ہے۔ پس اگر آج کوئی کم علم ذکری کسی بعید از عقل عقیدہ کا اظہار کرتا ہے تو اس کی ذمہ داری صحیح ذکری عقائد پر نہیں تھوپنی جاسکتی۔

اس کتاب میں شہنشاہ ہمایوں شہزادہ ہندال و کامران۔ غیاث الدین خلجی شیخ مبارک اور ان کے بیٹے ابو الفضل اویسی اور بہت سے لوگوں کو ذکری مہدی بتایا ہے۔ اکبر کے دین الہی کو بھی اسی مذہب کی ایک شاخ قرار دیا ہے۔ ذکیوں کی موجودہ تعداد سات لاکھ بتائی ہے۔

درازی نے سید محمد جوہر پوری کے مستند واقعات اور ذکری روایات میں اہم تاریخی اور واقعاتی اختلافات کو تسلیم کرتے ہوئے صرف چند اقدار مشترکہ پر ہی فیصلہ کر دیا ہے۔ کہ ذکری مذہب کی بنا مہدویت پر ہی ہے۔ ابتداء وہ تھی اور موجودہ شکل یہ ہے ورنہ ہیں دونوں ایک ہی۔ مگر اہم عقائدی اختلافات کو بالکل نظر انداز کر دیا ہے۔ جن سے ذکری اکثریت دست بردار ہونے کو بہرگز تیار نہیں۔ دونوں کے عقیدہ کی بنیاد ہندوستان میں ظہور مہدی پر ہے۔ اٹک نہ سہی جوہر پور سہی

دونوں ہندوستان میں تھے۔ مہدی سے ابو سعید کی ملاقات پر دونوں متفق ہیں۔ تاشقند میں نہ سہی گرم سیل، فراہ یا تربت میں سہی۔ رہا تاریخوں کا اختلاف تو اس کو مزید تحقیق کر کے دور کرنا باقی ہے۔

ذکر ہی اور مہدی روایات و عقائد کے چار اہم بنیادی اختلافات درج ذیل ہیں۔ تفصیل میں جلیے تو قدم قدم پر اختلافات

ہیں۔

| مہدی | ذکر |
|--|---------------------------------------|
| ولادت ۸۴۷ھ جوئی پور | ۱۔ ظہور مہدی ۹۷۷ھ ہجری الیک میں |
| دعوائے مہدویت ۹۵۰ھ گجرات۔ وفات ۹۱۰ھ فراہ | ۱۰۲۹ھ میں کوہ مراد سے روپوش ہوا۔ |
| خلیفۃ الرسول ہے۔ | ۲۔ مہدی نبی آخر الزماں ہے |
| فراہ میں انتقال کر گیا | ۳۔ مہدی کوہ مراد سے آسمان پر چلا گیا۔ |
| شدت سے پابند ہیں | ۴۔ ارکان اسلام کے منکر ہیں |

تبصرہ

اگر سید محمد مہدی جوئی پوری اور محمد مہدی الکی ایک ہی شخص ہونا فرض کر لیا جائے اور فراہ میں ۹۱۰ھ میں اس کی وفات کو نظر انداز کر کے اس کا سفر کیچ و تربت میں جاری رکھا جائے تو یہ صورت بنتی ہے کہ ۹۰۵ھ میں بڑی گجرات میں مہدویت کے اعلان کے ۷۲ سال بعد پھر الیک میں ۹۷۷ھ میں اسی شخص کا بعمر ۳۰ سال ظہور محقق ہونا باہم مشافقت ہے۔ الیک میں ظہور بعمر ۳۰ سال اور کوہ مراد سے ۸۲ سال کی عمر میں روپوش ہونا عقل سلیم تسلیم نہیں کرتی۔ اور مصری تاریخ کو جھٹلانا ہے۔ ۹۱۰ھ میں تاریخ وفات تاریخ تذکروں سے ثابت ہے لفظ "شیخ" مادہ تاریخ وفات ہے۔

اگر فراہ پہنچنے سے قبل کیچ سے گزرنا اور کوہ مراد پر دس سال قیام کرنا فرض کر لیا جائے۔ جیسا کہ بعض ذکریوں کا خیال ہے تو کوہ مراد پر قیام اور وہاں سے غائب ہونے کا عقیدہ غلط ہو جاتا ہے۔ لہذا محمد مہدی الکی سید محمد جوئی پوری نہیں ہو سکتا۔ بعض ذکری نوشتوں میں تو لکھا ہے کہ محمد مہدی الکی کو پہچان کر سب سے پہلے سید محمد جوئی پوری ایمان لایا پھر وہ مہدی کیسے ہو سکتا ہے۔ مہدی کامرید ہوا۔ بلوچستان کا عام ذکر سید محمد جوئی پوری کے نام سے بھی واقف نہیں ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ کڑی بعد کو ملائی گئی ہے۔

مہدی رہنما شہاب الدین ید اللہ کی توضیحات سے اثر قبول کر کے ذکر رہنما سید عیسیٰ نوری نے ۱۳۵۴ھ میں ذکر عقائد میں ترمیم کی اور اس کو قبول کرنے والے اپنے آپ کو ذکر مہدی کہنے لگے۔ ذکریوں میں یہ ایک مختصر گروہ ہے جن کی اکثریت کراچی میں ہے۔ یہ عملاً ذکر ہی ہیں عبادات۔ رسومات اور دیگر اعمال کے اعتبار سے ان کا مہدیوں سے کوئی تعلق نہیں شدید بنیادی اختلافات کے باعث یہ سمجھوتہ کامیاب ثابت نہ ہوا۔ مہدی کے صفات اور ارکان اسلام پر کسی صورت

اتفاق نہ ہو سکا۔

ذکر ہی تاریخ کی روشنی میں | بیوگیز بلر (R. HUGHES BULLER) اپنی ۱۹۰۶ء کی تالیف

مکران گزیٹر جلد ہفتم میں لکھتا ہے :-

بلوچستان میں بلیدیوں کی آمد سے قبل تاریخ کی کتابوں میں ذکر مذہب کا کوئی تذکرہ نہیں ملتا۔ مکران میں ذکر عقائد کا نفوذ اور بلیدیوں کا ورود یقیناً ہم عصر ہیں۔ یا تو یہ مذہب بلیدیوں کی آمد کے زمانہ میں کسی دوسرے ذلیعہ سے مکران میں داخل ہوا۔ اور بلیدیوں نے یہاں آکر اس کو قبول کیا یا وہ خود ہی سامعہ لے کر آئے۔ اور اپنے اقتدار کے بعد اس کو فروغ دیا۔

وہ غالباً پندرھویں صدی میں گرم سہیل سے آکر وادی بلیدہ میں آباد ہوئے تھے۔ اسی زمانہ میں مکران میں ذکر مذہب کے وجود کا ثبوت ملتا ہے۔ بوسعید بلیدی خاندان کا بانی ہے۔ بلیدیوں سے قبل مکران پر سیستان کے صفاری ملکوں کی حکومت تھی۔ بوسعید نے میر علی گچی کی مدد سے ملک مرزا صفاری کو ۱۰۲۳ھ (۱۶۱۳ء) میں قتل کر کے مکران میں بلیدی حکومت قائم کی۔ کچھ اپنے پاس رکھا۔ اور پنجگور گچکیوں کو دے دیا۔

گچی ہندو راجپوت خاندان سے ہیں جو وادی گچی میں آباد ہو گیا تھا۔ تین پشتوں کے بعد یہ مسلمان ہو گئے مگر ذکریوں کے عروج پر ذکر مذہب قبول کر لیا۔

بلیدیوں کے زمانہ میں اس مذہب کو بڑا فروغ حاصل ہوا۔ اور سارے مکران میں پھیل گیا۔ ادھر گچی سردار ملا مراد نے اٹھارہویں صدی کے اوائل میں ذکر مذہب کی توسیع میں بڑی سرگرمی دکھائی۔ مذہب کی تنظیم کی۔ کوہ مراد کو مرکز بنایا۔ اٹاک کو مشترک قرار دیا مسلمانوں کی نقل میں اپنے مذہب کے لئے بہت سی بدعات و منکرات وضع کیں۔ آٹھویں بلیدی حکمران شہ قاسم کے چچا شہ برادر نے ذکر مذہب ترک کر دیا اور مسلمان ہو گیا۔ گوادر سے ذکریوں کے خلاف خروج کیا۔ ملا مراد گچی کے لڑکے ملک دینار نے شہ بلار کو ۱۶۷۰ء میں قتل کر دیا اور شہ قاسم کو گوا در میں نظر بند کر دیا۔ کچھ پر قبضہ کر لیا اور بلیدیوں کو مکران سے نکال دیا۔ اس طرح بلیدیوں کا اقتدار ختم ہو گیا اور پورے مکران پر گچکیوں کی حکومت ہو گئی۔

ملک دینار ذکر مذہب کا زبردست مبلغ تھا۔ گچی بلیدیوں سے زیادہ متعصب تھے۔ مسلمانوں کو گردن زدنی سمجھتے تھے بہت سے مسلمانوں کو قتل کر دیا۔ بہت سے ہجرت کر گئے۔ قریب سو سال تک ذکر مذہب مسلمانوں کے لئے خطر بنے رہے۔ ان کے مظالم سے مسلمانوں میں ان کے خلاف شدید نفرت اور غم و غصہ پیدا ہو گیا۔ خان قلات میر نصیر خان اول نے ذکریوں پر نوبتہ لشکر کشی کی۔ آخر ملک دینار قتل ہوا۔ اس کا لڑکا شہ عمر مسلمان ہو گیا جس کو کچھ عرصہ بعد ذکریوں نے قتل کر دیا۔ اس طرح گچی اقتدار کی کرٹ گئی اور ذکریوں میں بھی دم ختم نہ رہا۔

شاہ فقیر اللہ علوی شکارپوری (ولادت ۱۱۰۰ھ وفات ۱۱۹۵ھ) کو ذکریوں کے مظالم اور مسلمانوں کی مصیبت کا بہت احساس تھا۔ آپ کے مکتوبات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ۱۱۶۲ھ ۱۲۸۸ء میں حج کے لئے تشریف لے گئے وہاں ذکریوں پر سلام

کے غلبہ کی دعائیں۔ آپ کو بشارت ہوئی کہ عبداللہ خان قلاتی کی اولاد کے ہاتھوں یہ ہم سر ہوگی۔ عبداللہ خان کے بڑے خان نصیر خان نوری قلات کے حکمران ہوئے۔ وہ مسلمانوں کا در در رکھتے تھے۔ ذکیوں کو مرتد سمجھتے تھے۔ مرد مجاہد تھے۔ انہوں نے تربت پہنچ کر ملک دینار کو دعوت اسلام دی۔ اس کے انکار پر لشکر کشی کی۔ منکبین کو تہ تیغ کیا گیا۔ جنہوں نے اسلام قبول کیا سلامت رہے ان کے مرکز کوہ مراد کو برباد کیا۔ ملک دینار قتل ہوا (۱۱۸۸ھ ۱۷۷۴ء)

میر احمد یار خان، سابق خان قلات و گورنر بلوچستان اپنی کتاب "تاریخ خوانین بلوچ" میں لکھتے ہیں:-
 "میر نصیر خان نوری خواب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوئے۔ اشارہ پاکر دین اسلام کی تبلیغ اور بلوچستان کے ذکری فرقہ کی بیخ کنی کے اقدامات کئے اور قدم قدم پر کامرانی و سرخروئی نے ان کا ساتھ دیا۔ ان اقدامات اور کارناموں سے متاثر ہو کر خلافت ترکیہ نے ان کو "غازی دین" اور "ناصر ملت محمدیہ" جیسے مہتمم بالشان خطابات عطا کئے۔
واقعہ جلیگور | قاضی عبداللہ صاحب سربازی کی مساعی سے سرباز کے ذکری ملائی عبدالعزیز اور بہت سے ذکری مسلمان ہو گئے۔ انہوں نے ایک مسجد بنائی۔ ذکری ملائی شے گلابی نے ذکیوں کو مسجد شہید کر دینے پر آمادہ کیا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخانہ الفاظ ادا کئے۔ قاضی صاحب نے سرباز کی جامع مسجد میں شعائر اسلام کے احترام میں اور ان کے تحفظ پر پر جوش تقریر کی اور جہاد کا فتویٰ دیا۔ اسی وقت سو سرفروش مجاہد تیار ہو گئے۔ ۶ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ - ۱۹۳۶ء کو قاضی عبداللہ صاحب چند مقامی سرداروں کی معیت میں ان سو مجاہدین کو لے کر نکلے۔ موضع جلیگور میں ذکیوں سے مقابلہ ہوا۔ شے گلابی اور اس کے سات ساتھی مارے گئے باقی فرار ہو گئے۔ قاضی عبداللہ صاحب کی تبلیغی مساعی سے ایرانی بلوچستان میں ایک ذکری بھی باقی نہیں رہا۔ بیشتر مسلمان ہو گئے اور باقی ترک سکونت کر گئے۔

میر احمد یار خان نے قلات کی گدی سنبھالنے کے بعد علماء و مبلغین ذکری علاقوں میں بھیجے۔ وہ ذکری عوام کو دعوت اسلام دیتے تھے اور ان کے ملائیوں کو اپنا عقیدہ صحیح ثابت کرنے کے لئے دعوت مناظرہ دیتے تھے۔ ذکری اپنے ملائیوں سے مناظرہ کرنے کو کہتے تھے۔ اور وہ جان چھپاتے پھرتے تھے۔ اور اپنے تبعین کو ہجرت کی تلقین کرتے تھے۔ بہت سے ذکری اپنے ملائیوں سے بایوس اور بدظن ہو کر مسلمان ہو گئے۔ اور بہت سے ترک وطن کر کے کراچی، السبیلہ اور مکران کے ساحلی علاقوں میں چلے گئے۔ ان مبلغین میں قاضی عبدالصمد سربازی، مولوی عبدالرب اور مولانا محمد موسیٰ گوادری سرفہرست ہیں۔

ذکری مذہب کے بارے میں محققین، مورخین
 علماء دین اور عامۃ المسلمین کی آراء
 بلوچستان کے مسلمان ہر دور میں ذکیوں کو غیر مسلم سمجھتے رہے ہیں
 اور اب بھی غیر مسلم سمجھتے ہیں۔ نہ ان کا ذبیحہ کھاتے ہیں اور نہ ان کے

ساتھ شادی بیاہ کرتے ہیں۔

خوانین قلات کے قاضیوں نے اور بلوچستان کے دیگر علمائے ہمیشہ ذکیوں کو مرتد اور خارج از اسلام قرار دیا ہے۔
 ذکری اور مسلم کے مابین نکاح اور ان کا ذبیحہ ناجائز قرار دیا ہے۔ قاضی کے فتوے پر ہی خان قلات نصیر خان اول نے ذکیوں کو مرتد

قرار دیا۔ ۱۸۸۸ھ - ۱۸۸۷ء میں ان کے خلاف جہاد کیا۔ منکرین اسلام مردوں کو قتل کیا۔ عورتوں اور بچوں کو قید کیا اور املاک ضبط کی۔ اس وقت بھی بلوچستان کے تمام سرکاری قاضی ان کو غیر مسلم قرار دیتے ہیں۔ ڈسٹرکٹ جج قلات نے بھی ان کے فیصلوں کو برقرار رکھا ہے۔

شاہ فقیر اللہ علوی شکار پوری (ولادت ۱۱۰۰ھ وفات ۱۱۹۵ھ) نے اپنے مکتوبات میں ذکریوں کو خارجیوں کے فرقہ خلیفہ متبعین خلف بن عمر خارجی اور خارج از اسلام لکھا ہے۔

انگریز محقق ہیوگز بلکر (R. HUGHES BULLER) نے ۱۹۰۶ء میں اپنی تالیف ملکان گزمیر میں لکھا ہے کہ ذکر ہی عقیدہ ہمدوی عقائد کے باقیات میں سے معلوم ہوتا ہے۔ جس نے ہندوستان میں پندرہویں صدی کے اواخر میں ایک متعین شکل اختیار کر لی تھی۔ اگرچہ ذکر ہی خود کو مسلمان کہتے ہیں۔ مگر ان کے عقائد میں توہمات اور بت پرستانہ رسومات بھری پڑی ہیں۔ صرف قرآن کا پڑھنا مشترک ہے۔ ورنہ اعمال کے اعتبار سے ذکریوں اور سنی مسلمانوں میں بنیادی اختلافات ہیں۔ اسلام کے اساسی عقائد سے ان کو کلی تضاد ہے۔

بلوچستان کا ہندو مورخ اپنی کتاب "تاریخ بلوچستان" مؤلفہ ۱۹۰۷ء میں لکھتا ہے:-
 "یکچ کے علاقہ میں ایک قوم معروف بنام ذکر ہی یا ذکر ی چلی آتی ہے۔ جو میر مراد کو اپنا مرشد سمجھتی ہے۔ میر مراد کی قبر پر جو ایک پہاڑی پر واقع ہے۔ بنام کوہ مراد مشہور ہے۔ اور قریب توت کے واقع ہے۔ زیارت کو جایا کرتے ہیں ان لوگوں کا مذہب نہ ہندو ہے نہ مسلمان، کسی سے نہیں ملتا۔ یہ میر مراد خاندان گچکی کے سرداروں میں ہوا ہے۔ شاید سب سے پہلا میر مراد تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہندو راجپوت سرداران کی نسل سے تھا۔ اس کا مذہب نہ ہندو نہ مسلمان بلکہ ان سے مختلف تھا جس کی نسبت معلوم نہیں کہ کس طرح پیدا ہوا۔"

ڈپٹی کمشنر بسبیلہ نے اپریل ۱۹۷۶ء میں ضلع کے تمام تحصیل جسٹریشن افسران کو ہدایت جاری کی کہ شناختی کارڈوں پر ذکر یوں کو غیر مسلم لکھا جائے۔

کراچی کے تمام مدارس عربیہ کے مفتیوں نے ذکریوں کو کافر اور خارج از اسلام قرار دیا ہے۔
 آئین پاکستان کے آرٹیکل ۲۶۰ اور شق ۳ کی رو سے ذکر ہی غیر مسلم قرار پاتے ہیں۔
 لطف یہ ہے کہ ذکر ہی خود کو مسلمان بھی کہتے ہیں اور ساتھ ہی یہ دعویٰ بھی کرتے ہیں کہ محمد مہدی نے اسلامی شریعت کو منسوخ کر دیا۔ اب قیامت تک مہدی کی شریعت جاری رہے گی۔ مسلمانوں سے یہ بھی کہتے ہیں کہ "کم دینکم ولی دین"،
 مندرجہ بالا آراء سے صاف ظاہر ہے کہ ذکریوں کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں وہ قطعی خارج از اسلام ہیں۔

حکومت سے مطالبہ | ذکر ہی مذہب کی ابتداء ظہور مہدی کے عقیدے پر قائم ہونے والے مذاہب اور دوسرے مشابہ مذاہب کا مقابلہ، اس مذہب پر میری زیر تالیف بڑی کتاب میں تفصیل سے زیر بحث آئے ہیں۔ اس تلخیص میں بخوبی طوالت نظر انداز

کیا جا رہا ہے کیونکہ اس مضمون کا مقصد صرف یہ ثابت کرنا ہے کہ ذکر کی مسلمان نہیں ہیں۔ ان کو آنے والے الیکشن سے قبل قادیانیوں کی طرح غیر مسلم اقلیت دے دینا چاہئے۔

ذکر کی خود تو اپنے آپ کو ذکر ہی کہتے اور لکھتے ہیں۔ ناخواندہ لوگ لفظ کو بگاڑ کر ذکر ہی کہتے ہیں۔ لیکن جب کوئی دوسرا ان کو ذکر ہی کہے تو ناراض ہوتے ہیں اور کہتے ہیں ہم بلوچ ہیں مسلمان ہیں۔ شناختی کارڈ۔ پاسپورٹ اور ویزا فارم پر نیز دیگر سرکاری فارموں پر اور دستاویزات پر جہاں مذہب کا اندراج ضروری ہوتا ہے یہ خود کو مسلمان ہی لکھتے ہیں۔ بہت سے ذکر کی ملائی کسی فرضی مسجد کے امام یا مدرسہ کے مدرس بن کر سعودی عرب میں بھی داخل ہو چکے ہیں۔ ممکن ہے حرمین میں بھی داخل ہو چکے ہوں۔ سرکاری بیکارڈ اور مردم شماری کے جداول پر، ذکیوں کو مسلم ہی درج کیا جاتا ہے جب کہ کوئی مسلمان ان کو مسلمان تسلیم نہیں کرتا۔

کراچی میں "اک پاکستان ذکر می مسلم انجن" کے نام سے ذکیوں کی ایک رجسٹرڈ انجن ہے جس کا دفتر لیاری کوآرڈرز میں مسان روڈ پر ہے۔

ذکیوں کا خود کو مسلمان کہنا اور لکھنا اور سرکاری کاغذات میں مسلم درج کروانا خود فریبی ہی نہیں ہے بلکہ مسلمانوں اور حکومت کو بھی دھوکہ دینے کے مترادف ہے۔ لہذا مفصلہ بالا حقائق کی روشنی میں حکومت پاکستان سے پر زور مطالبہ کیا جاتا ہے کہ:-

- ۱- ذکیوں کو جلد از جلد بہر صورت آنے والے انتخابات سے قبل، دستور و آئین پاکستان کی دفعہ ۲۶۰ اور شق ۲۳ کے تحت غیر مسلم قرار دیا جائے۔
- ۲- ذکیوں کی ووٹرز لسٹ علیحدہ تیار کی جائے اور انتخابات جداگانہ کرائے جائیں۔
- ۳- ذکیوں کو پابند کیا جائے کہ وہ خود کو مسلم نہ کہیں اور نہ لکھیں۔
- ۴- شناختی کارڈ، پاسپورٹ، ویزا اور دیگر سرکاری وغیرہ سرکاری کاغذات و دستاویزات پر ذکیوں کو غیر مسلم لکھا جائے۔ اور
- ۵- ذکیوں کی رجسٹرڈ انجن کے نام سے "مسلم" کا لفظ خارج کر دیا جائے۔

خوشخبری دعواتِ حق کی دوسری جلد

شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ کے خطبات و مواعظ اور ارشادات کا عظیم الشان مجموعہ علم و حکمت کا گنجینہ، جسکی پہلی جلد کہ ہر طبقے میں سرا گیا۔ اور اہل علم و خطباء اور تعلیم یافتہ طبقہ نے اکتھولہ ہاتھ لیا۔ اور جس کا کوئی ایک نسخہ بھی اس وقت دستیاب نہیں — الحمد للہ کہ انتظار شدید کے بعد اسکی دوسری جلد کتابت و طباعت کے مراحل سے گزر کر شائع ہو گئی ہے۔ تقریباً ساڑھے پانچ سو صفحات پر مشتمل اس دوسری جلد میں بھی دین و شریعت، اخلاق و معاشرت، علم و عمل، نبوت و رسالت، شریعت و طریقت کا کوئی پہلو ایسا نہیں جس پر حضرت مدظلہ نے عام فہم اور درد و سوز میں ڈوبے ہوئے انداز میں گفتگو نہ کی ہو۔ آج ہی کتاب طلب کیجئے ورنہ جلد اول کی طرح اسکی نایابی پر بھی افسوس کرنا پڑے گا۔ صفحات ۵۲۰۔ قیمت پالیس روپے۔ طباعت آفٹ۔ جلد دیدہ زیب۔ مؤتمر المصنفین — دارالعلوم حقانیہ — اکوڑہ خٹک۔ (پشاور)

ٹینڈر نوٹس

میٹ اینڈ ملٹس ریسرچ انسٹیٹیوٹ پیرسباق نوشہرہ میں مندرجہ ذیل کام کیلئے ٹینڈر مطلوب ہیں۔ ٹینڈر وصول ہونے کی آخری تاریخ ۳۰ جنوری ۱۹۸۰ء ہوگی۔ ورک آرڈر ملنے کے بعد ۳ مہینے کے اندر اندر ختم کرنا ہوگا۔ کوئی پیشگی ادائیگی نہیں کی جائے گی۔ انسر مجاز جملہ پیش کش بلا اظہار وجوہ مسترد کرنے کا حق محفوظ رکھتا ہے۔ ٹینڈر منظور ہونے کی صورت میں ۱۰ فیصدی رقم بطور ضمانت جمع کرانا ہوگی۔

میعاد کام

تخمینہ لاگت

کام کی نوعیت

تین مہینے

ایک لاکھ دس ہزار روپیہ

۱۔ پختہ سینٹ کی نالی بنانا

۲۔ کلورٹ بنانا

۳۔ پختہ ناکے بنانا

کام کی تفصیل ڈاکٹر میٹ اینڈ ملٹس ریسرچ انسٹیٹیوٹ پیرسباق نوشہرہ کے دفتر سے اوقات کار

عل محمد خان

ڈاکٹر میٹ اینڈ ملٹس

ریسرچ انسٹیٹیوٹ، پیرسباق

نوشہرہ

میں دیکھی جاسکتی ہے۔

تعارف و تبصرہ کتب

البلاغ کا مفتی اعظم غیر مرتب و مدیر مولانا محمد تقی عثمانی صفحات ۱۳۷۳ - قیمت مجلد ساٹھ روپے
پتہ - البلاغ دارالعلوم کراچی ۱۷

فقیرہ الملت حضرت مولانا محمد شفیع صاحب مفتی اعظم پاکستان بانی دارالعلوم کراچی المتوفی ۱۱ شوال ۱۳۹۶ھ کی ذات مستودہ صفات علم و عمل فقہارت ثقاہت ملی اور سماجی خدمات تعلیمی اور دینی کارناموں ہر غرض ہر لحاظ سے عالم اسلام کی ایک قابل فخر شخصیت تھی ان کی سیرت و سوانح کے ہمہ گیر پہلو جس توجہ، اہتمام اور تحقیق و محنت کے مستحق تھے۔ ایک گونہ اس کا حق البلاغ کے اولوالعزم اور باہمت مولانا محمد تقی عثمانی نے اس عظیم اور ضخیم خصوصی شمارہ کے شکل میں ادا کر کے اس طرح دیوبند کے تاریخی لٹریچر میں ایک مہتمم بالشان اضافہ کر دیا ہے۔ اس تاریخی دستاویز میں جو غالباً اکابر دیوبند پر شائع ہونے والے کسی جگہ کا پہلا ضخیم ترین نمبر ہے، حضرت مفتی اعظم قدس سرہ کی سیرت و سوانح، مزاج و مسلک، خدمات اور کارناموں، اصلاح و ارشاد، افادات و مکاتیب کے بارے میں اکابر عصر اور معاصر ارباب علم و فضل کے نقوش و تاثرات کا اتنا مفید اور مواد جمع ہو گیا ہے کہ اسے حضرت مفتی صاحب مرحوم کے بارے میں انسائیکلو پیڈیا کہا جائے تو بے جہانہ ہوگا۔ حضرت مفتی صاحب مدظلہ کے فاضل، باہمت اور باتوفیق فرزندوں کے اس کارنامے کو علمی دنیا میں سراہا جائے گا۔ اور اسے استفادہ کیا جائے گا۔ علمی فکری، دینی اور تعلیمی حلقوں سے پر زور سفارش ہے کہ اس خصوصی شمارہ کو اپنے اداروں اور لائبریریوں کی زینت بنائیں۔ تقریباً ڈیڑھ سو صفحہ کا یہ شمارہ کتابت و طباعت کا غلہ اور جلد الغرض ایڈیٹنگ کے تمام تقاضوں پر نہایت معیاری اور پورا ہے۔ حق تعالیٰ فاضل مدیر محب قوم مولانا محمد تقی صاحب کو اسے دن ایسے علمی و دینی اور تصنیفی کاروبار کی توفیق سے نوازنا ہے۔

تاریخ تفسیر و مفسرین | تالیف مولانا غلام احمد صریح صفحات ۷۲، قیمت مجلد ۲۷ روپے
ناشر ملک سسر پبلشرز - کارخانہ بازار فیصل آباد

تاریخ تفسیر و مفسرین میں جناب فاضل مولف نے تاریخ تفسیر، اختصار تفسیر، اہم کتب تفسیر اور مفسرین کرام، تفسیر متعلق جملہ اہم مباحث پر نہایت تحقیق و استیعاب سے روشنی ڈالی ہے۔ اردو زبان میں موضوع سے متعلق پہلی جامع کتاب جس سے معلم تفسیر کے بارے میں مفسرین کے جمود و مسامحہ کا ایسا تفصیلی جائزہ سامنے آ سکے۔ فاضل مولف نے مصری عالم جناب علامہ محمد حسین الزہبی کی کتاب "التفسیر والمفسرون" کو اپنی کتاب کا ماخذ و مصاد بن کر علوم القرآن سے متعلق دیگر اہم کتب کو سامنے رکھ کر اردو زبان حضرات کے سامنے ایک نہایت اہم اور سیر حاصل مواد مرتب شکل میں پیش کر دیا ہے جس پر فاضل مولف اور ناشر کتاب علمی دنیا کے شکریہ کے مستحق ہیں۔

حفاظت و حجیت حدیث | از مولانا محمد فہیم عثمانی۔ صفحات ۵۹۲ قیمت چالیس روپے

ناشر۔ دارالکتب مسجد مقدس، دھوبی منڈی۔ پرائی انارکلی لاہور

احادیث کی تدوین و حفاظت اور اس کی تشریحی حیثیت کے خلاف منکرین حدیث نے جو بھی شبہات اٹھائے ہیں فتنہ انکار حدیث کے استیصال و تعاقب میں فاضل مولف نے تمام شکوک و شبہات کا اطمینان بخش جواب معقول انداز اور سوشل پیرایہ میں دے کر ایک اہم دینی ضرورت کو پورا اور فریضہ کو انجام دیا ہے۔ جس پر وہ تمام مسلمانوں کی طرف سے شکریہ اور تحسین کے مستحق ہیں۔ مدارس عربیہ اور عصری تعلیم گاہوں کے طلبہ کو اس کتاب کے مطالعہ سے بے حد فائدہ پہنچے گا۔ کتاب کا پہلا حصہ حدیث کی حفاظت و کتابت اور عہد بہ عہد اس کے لئے مساعی اور حصہ دوم حجیت حدیث پر مشتمل ہے۔ مخالفین کے بے بنیاد اعتراضات کا تجزیہ بھی خاص طور سے پڑھنے کا ہے :

بقیہ : اسلامی قانون سازی

۱۳۳-۱۵۰-۱۵۸-۳۹۳-۳۹۴-۴۰۲-۴۰۹-۴۵۳-

- ۲۲- امام ابن تیمیہ السیاسة الشرعية ص ۴ و ما بعد۔ ۲۵- پروفیسر منیر القاضی شرح المجلة ص ۸۰
۲۶- امام عزالدین بن عبدالسلام قواعد الاحکام فی مصالح الانام ص ۱۲۔ ۲۷- پروفیسر علی حیدر دررالحکام ص ۴۰
۲۸- حافظ ابو الفرج عبدالرحمن بن رجب المغنی القواعد ص ۳۲۰۔ ۲۹- امام ابن عبدالسلام عزالدین قواعد الاحکام
ص ۱۲۵۔ ۳۰- ایضاً ص ۱۲۷۔ ۳۱- پروفیسر علی حیدر دررالحکام ص ۴۵۔ ۳۲- پروفیسر منیر القاضی شرح
المجلة، ص ۱۵۱-

بقیہ : شاہ فیض شہیدؒ

مسائل اور دشواریوں کا مقابلہ کر سکیں جو بطور اسلامی قوم خدا تعالیٰ اس کے پیغمبر اور ان کے قوانین

کی راہ میں حائل ہیں۔

دین اور اسلامی قوانین سے متعلق فرمایا :

”ہمارے دین اور اس کے قوانین میں وہ سب کچھ موجود ہے جو ہمیں ان کم تر نظریات کو دور آمد کرنے سے بے نیاز کر سکتا ہے جسے اس نے اپنے پیغمبر پر نازل کیا اور وہ اپنے تخمین کے مقاصد اور مفادات کو بہتر طور پر جانتا ہے۔ مجھے مخلصانہ توقع ہے کہ آپ منشائے الہی اور اپنے مذہب کی پیروی کریں گے جو سچائی، قوت، علم، ترقی اور امن کا مذہب ہے۔“

شفیق فاروقی



دارالعلوم حقانیہ شب و روز

مولانا محمد اسعد مدنی کی آمد | جمعیت العلماء ہند کے صدر اور حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی قدس سرہ کے جانشین حضرت مولانا محمد اسعد مدنی مدظلہ نے حسب سابق اس بابہ بھی پاکستان آمد کے موقع پر دارالعلوم حقانیہ کو اپنی آمد سے نوازا اور اپنے استاد حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کی عیادت و زیارت کے لئے دارالعلوم تشریف لائے ۱۳ جنوری کی عصر سے حضرت شیخ الحدیث مدظلہ اور تمام اساتذہ و طلبہ اپنے محذوم زادہ عالم مولانا اسعد مدنی کے لئے چشم برہہ تھے۔ دن کو آپ نے بقیۃ السلف اسیر ماثا مولانا عزیز گل صاحب مدظلہ سے ملاقات فرمائی بعد از مغرب دفتر الحق میں چائے کی دعوت میں شرکت کی۔ مارچ ۱۳ کے بعد مسجد دارالعلوم میں جمعیتہ الطلاب اسلام کی طرف سے سپاس عقیدت پرستل سپاس نامہ پیش کیا گیا اور طلباء کی خواہش پر حضرت مولانا مدظلہ نے حاضرین سے بھرے ہوئے وسیع ہال میں مختصر مگر جامع خطاب فرمایا جس میں خاص طور پر افغانستان کے مسئلہ پر اظہار خیال کیا گیا اور عالم اسلام کو عالمی طاقتوں کی دست اندازی سے بچانے کے لئے اتحاد پر زور دیا گیا۔ رات گئے آپ حضرت شیخ الحدیث مدظلہ سے رخصت ہوئے مولانا سمیع الحق صاحب مدیر الحق کی معیت میں راولپنڈی تشریف لے گئے اور دوسرے دن چکوال اور گوجرانوالہ ہوتے ہوئے لاہور پہنچے مولانا مدظلہ سے علمی، روحانی نسبتوں کی بناء پر ان کی آمد دارالعلوم کے لئے عید سے کم نہ تھی۔

حضرت شیخ الحدیث مدظلہ دارالحدیث میں | تمام متعلقین کے لئے یہ خبر عظیم الشان خوشیوں کی باعث ہوگی کہ علالت اور ضعف بصارت کی وجہ سے تقریباً ڈیڑھ سال سلسلہ درس حدیث منقطع ہو جانے کے بعد طویل وقفے سے ۲۶ جنوری کو حضرت شیخ الحدیث مدظلہ فضل خداوندی سے دارالحدیث میں پھر تشریف فرما ہوئے اور ترمذی شریف کے درس کا آغاز فرمایا جس سے شرکاء دورہ حدیث اور تمام علمی حلقوں میں خوشیوں کی لہر دوڑ گئی۔ موقع کو غنیمت سمجھ کر موقوف علیہ دورہ حدیث اور فنون کے عالی درجات کے طلبہ بھی ازراہ شوق ترمذی شریف کے اس گھنٹہ میں شرکت کر رہے ہیں کہ حضرت سے استفادہ و تلمذ کا شرف حاصل ہو سکے۔ اس گھنٹہ میں دارالحدیث تقریباً بھر جاتا ہے۔ قارئین سے اس سلسلہ کے جاری رہنے کے لئے حضرت کی صحت و عافیت کے لئے دعاؤں کی درخواست ہے۔

مولانا ابوالحسن علی ندوی مدظلہ کو فیصل الیاد | عالم اسلام اور برصغیر کی عظیم علمی دینی اور دعوتی شخصیت مولانا

ابو الحسن علی ندوی کو حکومت سعودی عرب کی طرف سے شہید علی دارالافتاء کے طور پر شہرہ فیسمل اوارڈ دینے کی اطلاع سے دارالعلوم میں خوشی کی لہر دوڑ گئی حکومت سعودی عرب کا اس قدر شہنائی پریشانی یہ ادا کیا گیا۔ اور جناب مدیر الحق صاحب نے دارالعلوم حقایقہ کی جانب سے مولانا موصوف کو مبارکباد کا پیغام بھیجا۔

متفرقات | ۵ جنوری م ۱۹ صفر حضرت شیخ الحدیث مظلہ آنکھوں کے عارضہ کے لئے نہایت شریفانہ سے

گئے۔ مولانا فضل الرحیم صاحب جامعہ اشرفیہ لاہور سے خدمت و میزبانی فرمائی۔ جناب رجہ ممتاز صاحب یوہسپتال۔ جناب ڈاکٹر یقین صاحب جناب محمد راشد رندھاوا اور جناب ڈاکٹر محمد شہیر صاحب نے معائنہ فرمایا۔ جناب الحاج شیر افضل خان صاحب مرحوم کی نماز جنازہ پڑھنے کے لئے پروگرام سے قبل لاہور سے مراجعت فرما ہوئے ۱۹ صفر م ۸ جنوری۔ دارالعلوم حقایقہ کے بنیادی اور تاسیسی رکن جناب الحاج شیر افضل خان صاحب بدری کی نماز جنازہ میں حضرت شیخ الحدیث مظلہ کے علاوہ اساتذہ اور اکثر طلباء دارالعلوم نے بدری جاکر شرکت کی۔

۷ جنوری۔ افغانستان میں روسی تسلط کے خاتمہ اور مجاہدین کی فتح و کامرانی کیلئے دارالحدیث ہال میں اساتذہ اور طلبہ دارالعلوم نے ختم بخاری شریف کرایا۔ دعا سے قبل مولانا سمیع الحق صاحب نے حادثہ افغانستان پر مختصر خطاب کیا اور بعد میں تفرغ و الحاج سے روسی افواج کی شکست اور افغانستان کی آزادی کی دعائیں کی گئیں۔

۱۔ پاکستان میں سعودی عرب کے مایہ ناز سفیر جناب محترم ریاض الخطیب کی اپنا نیک وفات پر حضرت شیخ الحدیث مظلہ کی طرف سے تعزیتی ٹیلی گرام دیا گیا اور حکومت سعودی عرب سے اظہار تعزیت کیا گیا۔
۲۔ جمعیتہ العلماء اسلام کوہاٹ کے سرگرم رکن جناب ابراہیم پراچہ کی وفات پر دعائے مغفرت کی گئی اور حضرت مہتمم صاحب اور جناب مدیر الحق کی طرف سے ان کے فرزند پیر جویش طالب علم لیڈر جناب مجاوید ابراہیم پراچہ کو تعزیتی تار دیا گیا۔

ایک علمی خزانہ کا عطیہ | دارالعلوم حقایقہ کے کتب خانہ کے لئے جناب نواب صاحب مرحوم ٹیری ضلع کوہاٹ کا قابل قدر کتب خانہ ان کے متعلقین نے وقف فرمایا جس میں تفسیر و حدیث فقہ و اسماء الرجال اور تاریخ وغیرہ کی نہایت نایاب اور اہم کتابیں شامل ہیں۔ اور جس سے کتب خانہ دارالعلوم میں ایک وسیع اضافہ ہوا ہے انشاء اللہ یہ عظیم عطیہ مرحوم نواب صاحب کے لئے صدقہ جاریہ اور ایسی نئی کتب کی حفاظت و استفادہ جاری رکھنے کے لئے یہ اقدام بہترین نمونہ ثابت ہوگا۔ متعلقین دارالعلوم نواب صاحب اور ان کے تمام خاندان کی دینی و دنیوی سرخوشی کی دعاؤں کے مستحق ہیں۔

۲۷ جنوری۔ مولانا سمیع الحق صاحب مدیر الحق نے اسلام آباد میں مشقہ اسلامی وزراء خارجہ ناظمین کے

غیر معمولی اجلاس کی افتتاحی نشست میں سرکاری دعوت پر شرکت فرمائی۔

موجودہ دستیاب ہے

نظم

NO-71

NO-T-504

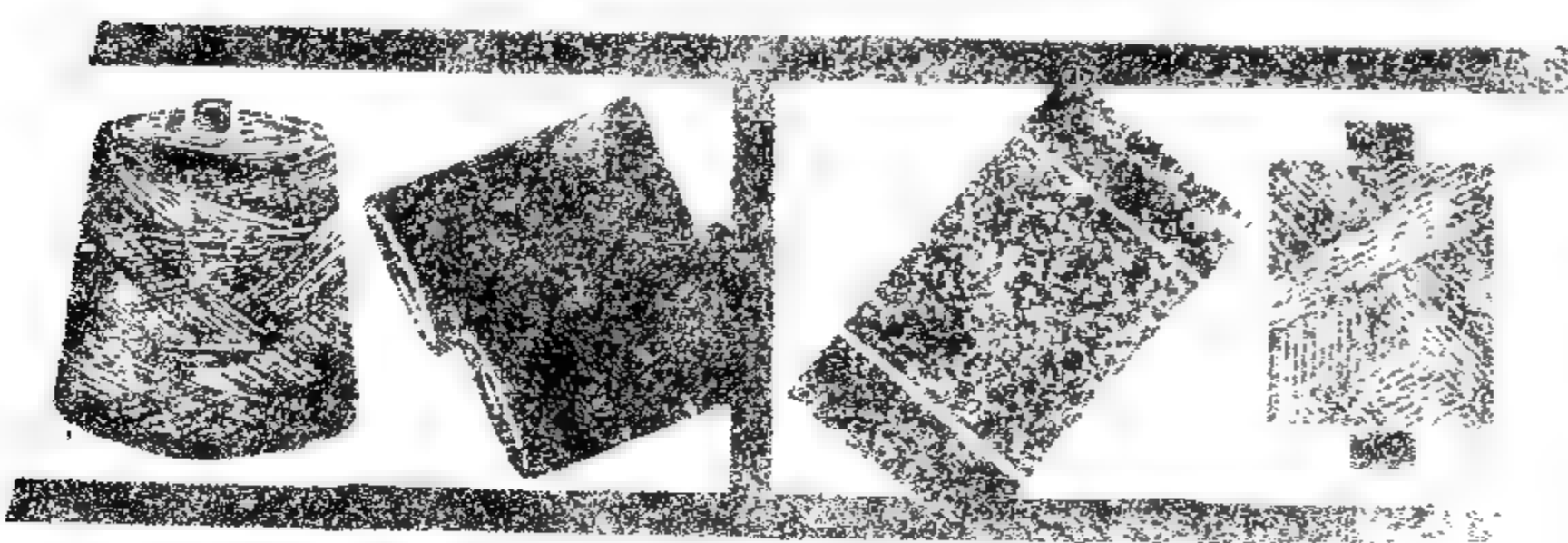
ایک عالمگیر قلم

NO-71-A

A PRODUCT OF
AZAD FRIENDS
& CO. LTD.

HUSEIN

PAKISTAN'S LEADING
MANUFACTURERS AND EXPORTERS



QUALITY COTTON
FABRICS & YARN
HUSEIN TEXTILE MILLS

COTTON SEWING THREAD &
TERRY TOWELS
JAMAL TEXTILE MILLS

For enquiries for Sheetings, Cambrics,
Drills, Duck, Poplins, Tussorees,
Gabardines, Corduroys, Bed-Sheets, Terry Towels,
Cotton Sewing threads and Yarns, please write to:

HUSEIN INDUSTRIES LTD

4th Floor, New London Insurance House,
11 Clarendon Road, P. O. Box No. 5021
KARACHI
Phone: 225011, 51 (most Cables 'COMSTOCK')



مفت حاصل کریں

شہید اے بالاکوٹ کا بیڑا

اہل پاکستان کے نام

از دفتار اسلام ہونے والا سید ابوالحسن علی Nadwi

خط لکھ کر پتہ ذیل سے مفت حاصل کریں

ناشر فضل ربی ندوی

مجلس نشریات اسلام نامہ ایڈیٹر

ٹولس

ہر خاص و عام کی اطلاع کے لئے مشتہر کیا جاتا ہے کہ نوٹشہریں
نیا تعمیر شدہ پل مورخہ ۸۵-۲-۱۲ کو ٹریفک کے لئے کھول دیا
جائے گا۔ اور حکومت نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ نئے پل پر ٹول ٹیکس
لیا جائے گا۔

ریل اور دوسری گاڑیوں والا پرانا پل اُسی تاریخ سے ہر قسم ٹریفک
کے لئے بند ہو جائیگا۔

بحکم

ایگزیکٹو انجینئر مانی وے ڈویژن پشاور

۱۸۴ (P) 251



مرکز آلہ سماعت

السیٹرن آپٹیکل کمپنی

لکشمی بلڈنگ - ایم۔ اے۔ جناح روڈ

کراچی - ۷۲۱

(پاکستان)

Hearing Aid Centre

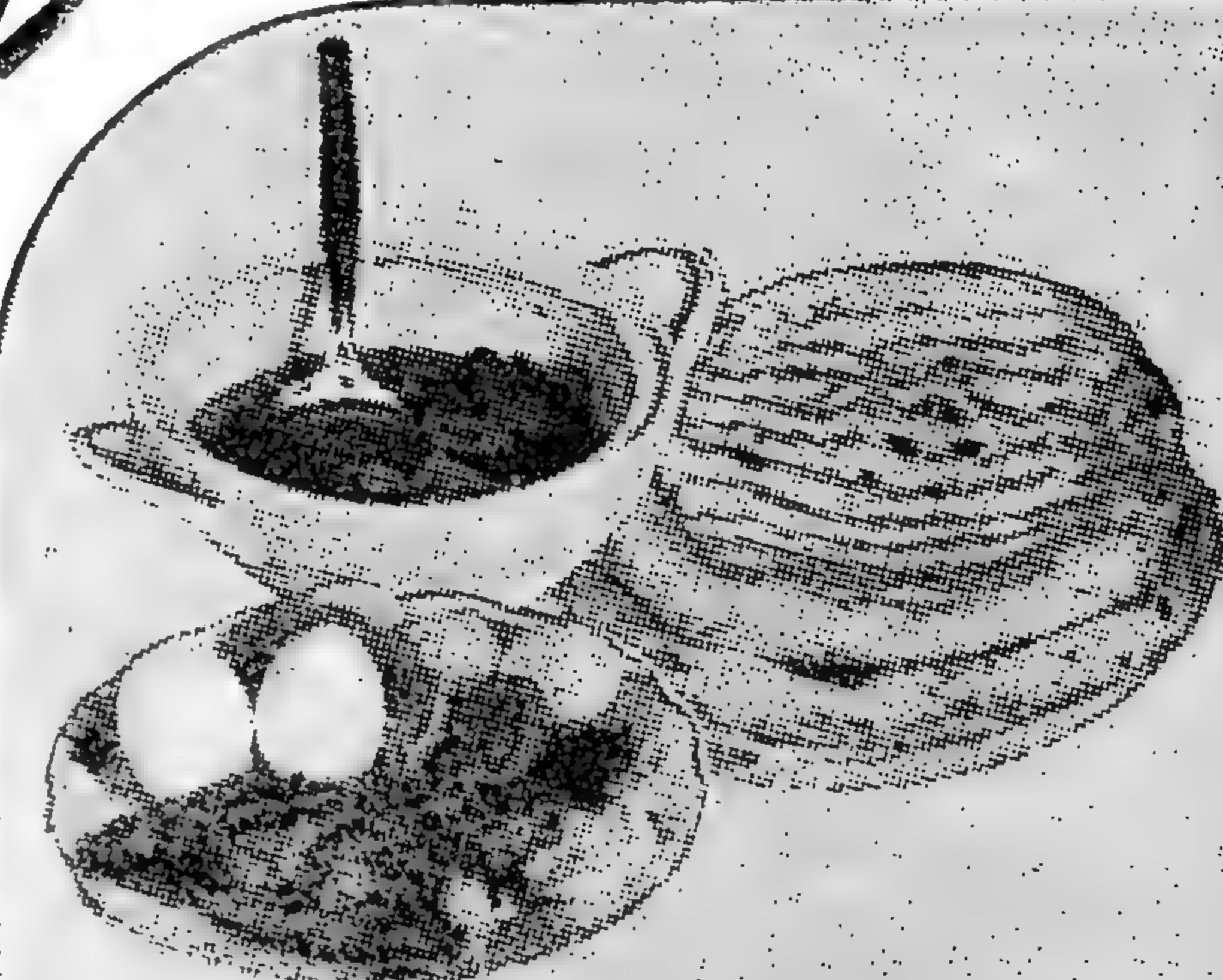
Eastern Optical Co.

Lakshmi Building, M. A. Jinnah Road,
Karachi-0221 (Pakistan)
Telex No.: 24635 ESTOP PK.
Telephones: 22 62 87 — 22 69 44

ستم رسیدہ ان افغانیوں کا حل ڈھونڈیں
 عدو کے ظلم کی طغیانوں کا حل ڈھونڈیں
 بعیش کوش کہ عالم دوبارہ نیست غلط
 اٹھو ہم اپنی تن آسائیوں کا حل ڈھونڈیں
 یہود ارض مقدس پہ کیوں رہیں تباہ
 خلوص قلب سے ایرانیوں کا حل ڈھونڈیں
 ہنود روندتے پھرتے ہیں خطہ کشمیر
 ہم ان بچاروں کی ویرانیوں کا حل ڈھونڈیں
 ستم ہے خواب سے ہوتے نہیں ہیں ہم بیدار
 کہ دشمنوں کی ستم رانیوں کا حل ڈھونڈیں
 ہمارے پاس ہے سب کچھ پھر اس میں دیر ہے کیا
 ہم اپنی بے سرو سامانیوں کا حل ڈھونڈیں
 وسائل اپنے دیانت سے کام میں لائیں
 بڑے شعور سے نادانیوں کا حل ڈھونڈیں
 خدا کرے گا ہماری مدد ضرور اہیں
 ہم ایک ہو کے پریشانیوں کا حل ڈھونڈیں


ستم رسیدہ ان افغانیوں کا حل ڈھونڈیں — جناب سید امین گیلانی صاحب

کھانا آپ کچھ ہی کھائیں کھانے کے بعد کارمینا کی باضمیمہ ٹیکیاں مفید ہیں۔



کارمینا

بعضی قبض، گیس، سینے کی جلن، تیزابیت وغیرہ کا اچھا علاج ہے۔



کارمینا ہمیشہ خریدیں۔

وضو قائم رکھنے کے لئے جو تے پہننا بہت ضروری ہے ہر مسلمان کی کوشش ہونی چاہیے کہ اس کا وضو قائم رہے۔

سروس انڈسٹریز

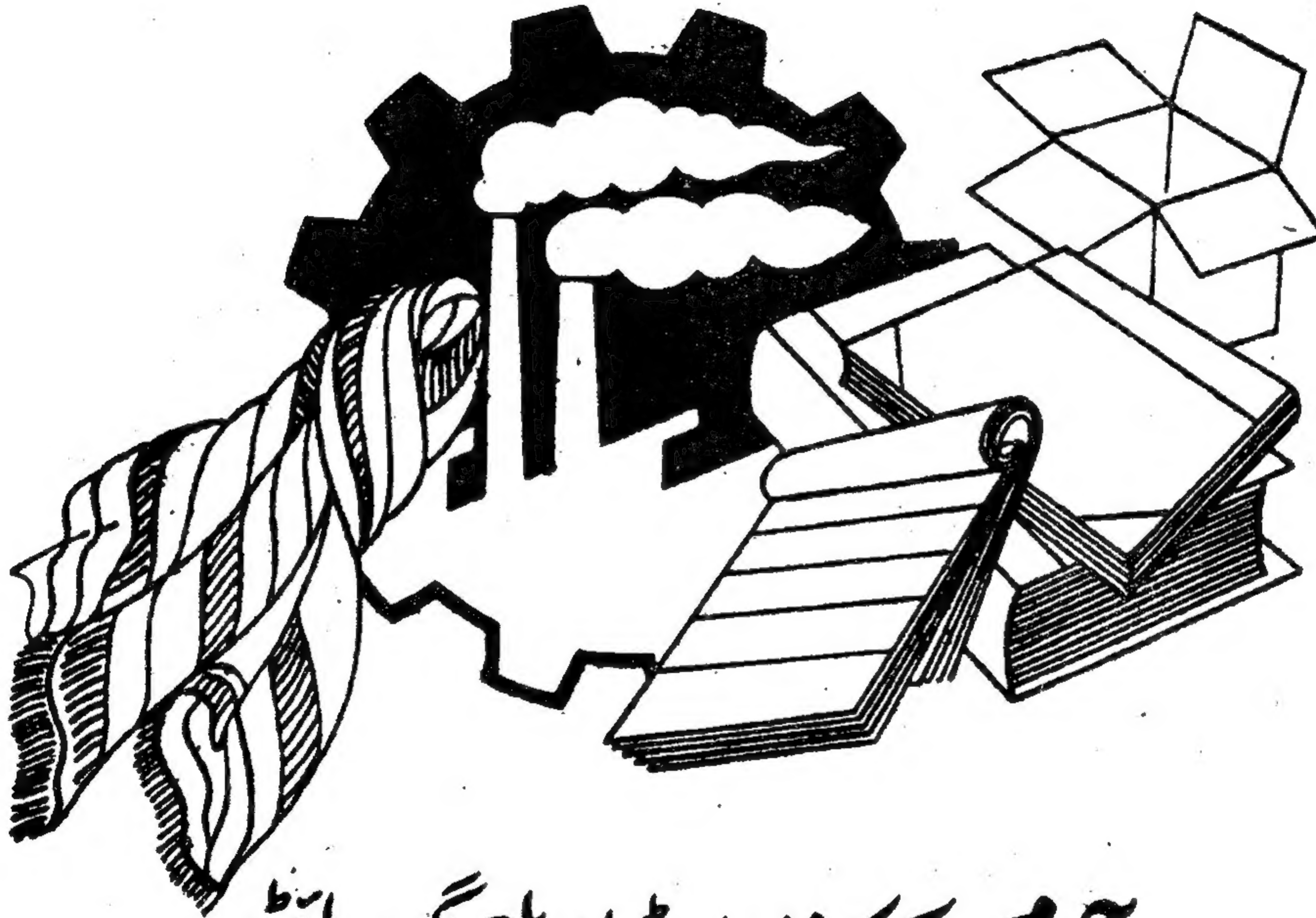
پائیدار - دلکش - موزوں اور
واجبی نرخ پر جو تے بنائی

سروس شوز



قدیم حسین قدیم آفر

پاکستان کی اقتصادی ترقی میں قدم بہ قدم شریک



آدمجی کے کاغذ - بورڈ اور بلیچنگ پاؤڈر



آدمجی پیپر اینڈ بورڈ ملز لمیٹڈ

آدمجی ہاؤس - پی - او بکس ۴۳۳۲ - آئی - آئی - چندریگر روڈ، کراچی ۷

